

موسوعة النظم والحضارة الإسلامية

٣

السياسة في الفكر الإسلامي

تأليف

الدكتور أحمد شبلي

دكتوراه من جامعة كمبودج
استاذ التاريخ الاسلامي والحضارة الاسلامية
بكلية دار العلوم - جامعة القاهرة

الطبعة الخامسة (١٩٨٣) مع تعديلات واسعة و اضافات مهمة

الناشر : مكتبة النهضة المصرية ٩ شارع عدلى - القاهرة

موسوعة النظم والحضارة الإسلامية

٣

السياسة في الفكر الإسلامي

- اهتمام الإسلام بالسياسة والحكم .
- شروط الرئيس ، وطريقة اختياره ، وسلطاته .
- الشورى في الإسلام . . الشورى الحقيقية .
- المعارضة في الإسلام .
- عزل الحكومة الإسلامية : أسبابه وطرقه .
- مدى سلطة الحاكم على ممتلكات الأفراد .

تأليف

الدكتور أحمد شلبي

دكتوراه من جامعة كمبريدج

استاذ التاريخ الاسلامي والحضارة الاسلامية
بكلية دار العلوم — جامعة القاهرة

الطبعة الخامسة (١٩٨٤) مع تعديلات و اضافات مهمة



مكتبة الطبع والنشر
مكتبة النهضة المصرية
لأصحابها حسن محمد وأولاده
٩ شارع محمد باشا بالقاهرة

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين

الحضارة الإسلامية ...

منحة الإسلام لهداية البشرية

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى سنة ١٩٦٤

الطبعة الثانية سنة ١٩٦٧

الطبعة الثالثة سنة ١٩٧٤

الطبعة الرابعة سنة ١٩٧٨

الطبعة الخامسة سنة ١٩٨٣

كتب المؤلف

أولا : موسوعة التاريخ الاسلامى

دراسة تحليلية شاملة فى عشرة اجزاء لتاريخ العالم الاسلامى كله
من مطلع الاسلام حتى الآن ، مع دراسة الجوانب الحضارية التى اسهم
بها المسلمون فى ترقية المبران ، وتطوير الفكر البشرى :

١ — الجزء الأول : (الطبعة الحادية عشرة)

— مقدمة الموسوعة : نطاق التاريخ الاسلامى — تفسير التاريخ — هل
التاريخ علم ؟ .. فلسفه التاريخ — فائده التاريخ — مراحل
تدوين التاريخ — قضية الالتزام فى كتابة التاريخ الاسلامى
— علم التاريخ بين المسيحية والاسلام ...
— تاريخ العرب قبل الاسلام : البدو والحضر — حياة العرب السياسية
والاقتصادية والاجتماعية .

— السيرة النبوية العظيمة : جوانب من السيرة تدون لأول مرة
— الدعوة الاسلامية وفلسفتها — عصر الخلفاء الراشدين

٢ — الجزء الثانى : (الطبعة السادسة)

الدولة الاموية والحركات الفكرية والثورية فى عهدها .

٣ — الجزء الثالث : (الطبعة السابعة)

الخليفة العباسية مع اهتمام خاص بالعصر العباسى الاول ، وبدور
المسلمين فى خدمة الدراسات الاسلامية والحضارة العالمية .

٤ — الجزء الرابع : (الطبعة السادسة)

— التمدد الاسلامى ، وانتقال الحضارة الاسلامية الى اوروبا عن
طريقها .

— المغرب — الجزائر — تونس — ليبيا (من مطلع الاسلام حتى
المعهد الحاضر) .
— السنوسية : مبادئها وتاريخها .

٥ — الجزء الخامس : (الطبعة السادسة)

— مصر وسوريا من مطلع الاسلام حتى المعهد الحاضر .
— الحروب الصليبية : دوافعها — ادوارها — نتائجها .
— الامبراطورية العثمانية (تركيا) منذ نشأتها حتى الآن .

٦ - الجزء السادس : (الطبعة الثالثة)

الاسلام والدول الاسلامية جنوب صحراء افريقية منذ دخلها الاسلام حتى الآن :

- دراسة عن وسائل انتشار الاسلام :
- مراكز الشمال - هجرات عربية وغير عربية - التجار - الطرق الصوفية - مراكز داخلية .
- الدول الاسلامية قبل الاستعمار الاوربي :
- غانة - مالي - صنفى - دول الهوسا - برنو - بلججرى - واداي - الفونج - مقدشو - مملكة الزنج .
- الدول الاسلامية الحالية :
- موريتانيا - السنغال - جابيا - غينيا - مالي - النيجر - نيجيريا - تشاد - السودان - الصومال - جيبوتي .

٧ - الجزء السابع : (الطبعة الثانية)

الاسلام والدول الاسلامية بالجزيرة العربية والعراق :

- دول الجزيرة العربية من مطلع الاسلام حتى الآن :
- المملكة العربية السعودية - اليمن - جمهورية اليمن الجنوبية - عمان - دولة الامارات العربية - قطر - البحرين - الكويت .
- العراق من مطلع الاسلام حتى الآن .

٨ - الجزء الثامن :

الاسلام والدول الاسلامية غير العربية بآسيا من مطلع الاسلام حتى الآن :

- ايران - افغانستان - الباكستان - بنجلاديش - ماليزيا - اندونيسيا
- الاقليات الاسلامية في الهند والصين وروسيا والفيليبين .

دراسات تفصيلية عن تاريخ مصر المعاصر

٩ - الجزء التاسع : (الطبعة الثانية)

- ثورة ٢٣ يوليو من يوم الى يوم . عصر محمد نجيب وعصر جمال عبد الناصر (عصر المظالم والهزائم) .

١٠ - الجزء العاشر :

- ثورة ٢٣ يوليو من يوم الى يوم ، عصر انور السادات . (عصر النجاح في الشؤون الخارجية والفشل في الشؤون الداخلية) .
- (ترجمت اكثر اجزاء هذه الموسومة لعدة لغات)

كتب المؤلف

ثانيا : موسوعة النظم والحضارة الاسلامية

دراسة تحليلية شاملة في عشرة اجزاء ، تبرز الاتجاهات الحضارية التي جاء بها الاسلام لهداية البشرية في شئون العقيدة ، والسياسة ، والاقتصاد ، وفي مجال الحياة الاجتماعية والتربوية والعسكرية ، والتشريعية والقضائية ، كما تبرز جهود المسلمين في الحضارة التجريبية ، واجزاؤها هي :

١١ — الجزء الأول : تاريخ الفناهج الاسلامية (الطبعة الثالثة)

مناهج التعليم في صدر الاسلام — انحرافاتها في عصور الظلام — وجوب تصحيحها .

١٢ — الجزء الثاني : الفكر الاسلامي : منابعه وآثاره (الطبعة السادسة)

١٣ — الجزء الثالث : السياسة (الطبعة الخامسة)

في الفكر الاسلامي

مع المقارنة بالنظم السياسية المعاصرة .

١٤ — الجزء الرابع : الاقتصاد (الطبعة الخامسة)

في الفكر الاسلامي

مع المقارنة بالنظم الاقتصادية المعاصرة . ومع دراسة شاملة للنقاط التالية :

- ١ — الاسلام والمسلمون في مواجهة المشكلة الاقتصادية .
- ٢ — مبادئ الاسلام الاقتصادية .
- ٣ — الاسلام والقضايا الاقتصادية الحديثة (شهادات الاسنمار . . .) .
- ٤ — من تاريخ الاقتصاد في الاسلام (بيت المال : موارد ومصارفه . . .) .
- ٥ — النظم الاقتصادية في العالم عبر العصور واثر الفكر الاسلامي فيها .

١٥ — الجزء الخامس : التربية الإسلامية (الطبعة السابعة)
نظمها — تاريخها — فلسفتها

دراسة عميقة وشاملة لفلسفة التربية عند المسلمين ، ولتأهيل
التعليم وامكانته ، ولحالة المدرسين المالية والاجتماعية ، والاجازات
المعلمية ، والعقوبات ، والجوائز ، والمكافآت ، وملابس المدرسين ،
ونقابة المعلمين ، وتكافؤ الفرص بين التلاميذ ، وتوجيههم حسب
مواهبهم ..

١٦ — الجزء السادس : المجتمع الاسلامي (الطبعة السادسة)
اسس تكوينه .. اسباب ضعفه .. وسائل نهضته

١٧ — الجزء السابع : الحياة الاجتماعية (الطبعة الثالثة)
في الفكر الاسلامي

— في نطاق الأسرة : كالختان وتحديد النسل وعمل المرأة ...

— وفي نطاق المجتمع : كالأفراح والمآتم والموسيقى والفناء ...

١٨ — الجزء الثامن : تاريخ التشريع الاسلامي (الطبعة الثالثة)
وتاريخ النظم القضائية في الاسلام
مع بحوث واسعة من القرآن الكريم : المصدر الاول للتشريع
ومع دراسة شاملة لمصادر التشريع الأخرى

١٩ — الجزء التاسع : الجهاد والنظم العسكرية (الطبعة الثالثة)
في الفكر الاسلامي

بحث علمي يبرز موقف الاسلام من السلم والحرب ، كما يبرز اتجاهات
الاسلام في مشكلات الحرب كالاستعداد للجهاد ووسائله ، واخلاق
المجاهد ، والخديعة في الحروب ، والثبات والفرار ، والرباط ،
والتجسس والخيانة ، والهدنة والأسرى ..

٢٠ — الجزء العاشر : رحلة حياة (الطبعة الثالثة)
تجربة تعرض مجموعة من قضايا الحضارة الاسلامية

كتب المؤلف

ثالثا : مقارنة الأديان

سلسلة من الكتب في مقارنة الأديان ، تعتمد على أدق المراجع
بمختلف اللغات ، وتمتاز دراستها بالحيدة والعمق وتشمل :

٢١ — الجزء الأول : اليهودية : (الطبعة السابعة)

— دراسة لثتى المسائل اليهودية : اليهود في التاريخ من عهد
إبراهيم حتى الآن : الصهيونية ، أنبياء بني إسرائيل ، عقيدة بني إسرائيل ،
يهوه اله بني إسرائيل ، التعدد والتوحيد في الفكر اليهودي ، التابوت والهيكل ،
الكهنة والقرابين ...

— مصادر الفكر اليهودي : العهد القديم ، التلمود ، بروتوكولات حكماء
صهيون .

— اليهود في الظلام : الماسونية ، والروتاري ، الاغتيال ، التجسس ،
البابية والبهاية .

— من صور التشريع في اليهودية .

٢٢ — الجزء الثاني : المسيحية : (الطبعة السابعة)

— المسيح والمسيحية في نظر المسلمين واليهود والمكرين الغربيين والكنيسة .
— بولس وأصح المسيحية الحالية ، التثليث ، صلب المسيح للتكفير عن
خطيئة البشر .

— شعائر المسيحية ، المصادر الحقيقية للمعتقدات المسيحية ، المجامع ،
طبيعة المسيح والآراء فيها ، الطوائف المسيحية ، الرهبنة والاديرة ، خرافة
ظهور العذراء في كنيسة الزيتون ، حركة الإصلاح الديني ونتائجها ونقدها .

٢٣ — الجزء الثالث : الإسلام : (الطبعة السابعة)

— الله في التفكير الإسلامي ، النبوة في التفكير الإسلامي ، غير المسلمين
في المجتمع الإسلامي ، الدين المعاملة ، المرأة في الإسلام ، الرق وموقف الإسلام
منه ، السياسة والاقتصاد في الإسلام .

٢٤ — الجزء الرابع : أديان الهند الكبرى : (الطبعة السادسة)

« الهندوسية — الجينية — البوذية »

— تقديم من : جغرافية الهند ، سكان الهند ، اللغات في الهند ، الأديان
في الهند .

— دراسة الكتب المقدسة الهندية : الويدا : مهابهارتا : يوجاواسستها «
كيتا » .

— أهم العقائد الهندية : الكارما والتناسخ ، الانطلاق والنزعات ، وحدة
الوجود .

— تاريخ الهندوسية والجينية والبوذية وتاريخ واضعها .

كتب للمؤلف

رابعاً : كتب في الثقافة العامة وكتب بلغات أجنبية

- ٢٥ — كيف تكتب بحثاً أو رسالة (الطبعة السادسة مشرة)
دراسة منهجية لكتابة البحوث واعداد رسائل الماجستير والدكتوراه
كتابان باللغة الإنجليزية هما :

ISLAM : Belief - Legislation - Morals	— ٢٦
History of Muslim Education	— ٢٧

وكتب باللغة الاندونيسية والماليزية :

egaraN dan Pemerintahan Dalam Islam	— ٢٨
Masjarakat Islam	— ٢٩
Hukum Islam	— ٣٠
Sedjarah dan Kebudayaan Islam	1 — ٣١
Sedjarah dan Kebudayaan Islam	11 — ٣٢
Sedjarah dan Kebudayaan Islam	111 — ٣٣
Perbandingan Agama (Jahudi)	— ٣٤
Perbandingan Agama (Masihi)	— ٣٥
Perbandingan Agama (Islam)	— ٣٦
Perbandingan Agama (Agama2 yang	— ٣٧
Terbesar di India : Hindu-Jaina-Buddha)	
Sadjarah Pendidikan Islam	— ٣٨
Politik dan Ekonomi Dalam Islam	— ٣٩
Kehidupan Social Dalam Pemikiran Islam	— ٤٠
Perkembangan Keagamaan Dalam Islam	— ٤١
dan Maschi	
Perang Salib	— ٤٢
Kurikulum Islam Dalam	— ٤٣
Perkembangan Sedjarah	
Pengajian Al Quraan	— ٤٤
Sedjarah Kehakiman Dalam Islam	— ٤٥

Pustaka National
(Singapore)

كتب المؤلف

خامسا : المكتبة الإسلامية لكل الأعمار

١٠٠ جزء من سيرة عظماء الإسلام ومن التاريخ والحضارة
وقصص القرآن للأولاد والشباب والسيدات والرجال
ظهر منها الأجزاء التالية :

المجموعة الأولى : السيرة النبوية العطرة :

- | | |
|------|--|
| ١ ح | محمد قبل البعثة |
| ٢ ج | من غار حراء .. الى غار ثور (قصة الاسلام في مكة) |
| ٣ ج | الاسراء والمعراج : دراسة تصحيح للقضاء على الشطحات . |
| ٤ ح | الهجرة للمدينة ووسائل الاستقرار بها |
| ٥ ج | الرسول الداعية ومبىي الدعاة |
| ٦ ج | الرسول في بيته : أزواجه — أولاده وأحفاده — خدمه |
| ٧ ج | الرسول في بيته : مشكلات الحياة في بيت الرسول وكيف
عالجها |
| ٨ ج | الرسول بين اصحابه — الرسول يربى الفرد المسلم ويربى
المجتمع الاسلامي |
| ٩ ج | الرسول يربى القضاء ، ويربى القوة العسكرية ، ويربى
الولاء والحكام |
| ١٠ ج | الرسول والشباب — الرسول والعمل |
| ١١ ج | توجيهات طبية يقدمها الرسول — مكرامات للرسول —
الرسول والمناقشون |
| ١٢ ج | الرسول والنصارى — الرسول واليهود |
| ١٣ ج | الاسلام والقتال ، وهل انتشر الاسلام بالقوة او بالدموه —
غزوة بدر ودراسات جديدة حولها — اهم أحداث غزوة بدر |
| ١٤ ج | غزوة احد والهزيمة التي اخافت المنتصر — غزوة الأحزاب
وكلمة من سلمان الفارسي |
| ١٥ ج | صلح الحديبية — كتب الرسول للملوك والرؤساء — غزوة
مؤتة وبداء الصراع ضد الروم . |
| ١٦ ح | فتح مكة — غزوه حنين والطائف — غزوة تبوك —
الفترة الأخيرة في حياة الرسول |

المجموعة الثانية : العشرة المبشرون بالجنة :

- ج ١٧ (١) أبو بكر الصديق : حياته وعصره والمشكلات التي واجهها
ج ١٨ (٢) عمر بن الخطاب والتوسع في عهده — عمر باتى الدولة
الاسلامية
ج ١٩ (٣) عثمان بن عفان والفتنة في عهده
ج ٢٠ (٤) علي بن ابي طالب : شخصيته وحياته والمشكلات التي
واجهها
ج ٢١ (٥) طلحة بن مبيد الله
ج ٢٢ (٦) الزبير بن العوام
ج ٢٣ (٧) سعد بن ابي وقاص
ج ٢٤ (٨) أبو عبيدة بن الجراح
ج ٢٥ (٩) عبد الرحمن بن عوف
ج ٢٦ (١٠) سعيد بن زيد بن عمرو

المجموعة الثالثة : الاسلام والمرأة :

- ج ٢٧ المرأة في المجتمعات غير الاسلامية
ج ٢٨ المرأة في الاسلام
ج ٢٩ سيدات مسلمات من عصر صدر الاسلام
ج ٣٠ سيدات مسلمات من العصر الاموي والعباسي
ج ٣١ سيدات مسلمات من العصور المتأخرة

المجموعة الرابعة : الدولة الاموية :

- ج ٣٢ تاريخ يحتاج الى انصاف
ج ٣٣ مواهب نريده : الوليد بن عبد الملك — عمر بن عبد العزيز
ج ٣٤ التوسع الاسلامي العظيم في عهدها
ج ٣٥ نشاط الشيعة خلالها وقصة استشهاد الامام الحسين
ج ٣٦ (الأجزاء الباقية ستظهر تباعا ان شاء الله)

المجموعة الخامسة : من قصص القرآن الكريم (٧ أجزاء) :

- (لم تدخل اعداد « المكتبة الاسلامية » ضمن العدد الخاص
بكتب المؤلف) .

كتب للمؤلف

ساحسا : تعليم اللغة العربية لغير العرب

وقواعد اللغة العربية

- برنامج شامل ميسر لتعليم اللغة العربية بكل نزوعها لغير العرب .
- أول سلسلة من نوعها في المكتبة العربية تملأ هذا الفراغ .
- دراست شاملة سهلة لقواعد اللغة العربية من نحو وصرف .
- تضم هذه السلسلة الكتليين التاليين :

٤٦ - تعليم اللغة العربية لغير العرب : (الطبعة الثالثة)
يبدأ هذا الكتاب من المرحلة الأولى : مرحلة الهجاء ، ويتطور للقراءة ،
التعبير ، فالإلقاء ، فالخط والنصوص ، ثم يتفرع بالطلاب الى مرحلة متقدمة
في القراءة والمحادثة والكتابة ، مستعملا في هذه المرحلة موضوعات جذابة من
الفكر الاسلامي والعربي اختيرت من انهاء الكتب العربية ثم صيغت في أسلوب
مناسب ، مع أسئلة وتربينات مفيدة .

٤٧ - قواعد اللغة العربية والتطبيق عليها : (الطبعة الثالثة)
مرض لجميع أبواب النحو العربي بطريقة تربوية سهلة
ودراسة واضحة لأهم أبواب الصرف

هذا الكتاب ضروري للملقف العربي وغير العربي

كتب نفدت ولن يصاد طبعها

- ٤٨ - في قصور الخلفاء العباسيين :
أكثر مادة هذا الكتاب تضمنها الكتاب رقم ٣ من هذه القائمة .
- ٤٩ - مصر في حربين (١٩٦٧ و ١٩٧٣) دراسة مقارنة :
وأكثر مادة هذا الكتاب تضمنها الكتاب رقم ٩ من هذه القائمة .
- ٥٠ - الحكومة والدولة في الاسلام :
وأكثر مادة هذا الكتاب تضمنها الكتاب رقم ١٣ من هذه القائمة .
- ٥١ - الاشتراكية : دراسة علمية نقدية يدعمها اليقين الروحي :
٥٢ - النظم الاقتصادية في العالم عبر العصور وأكثر الفكر الاسلامي فيها .
وأكثر مادة هذين الكتليين تضمنها الكتاب رقم ١٤ من هذه القائمة .

محتويات الكتاب

الموضوع

الصفحة

١٩-١٧

مقدمة الطبعة الخامسة

٢٤-٢٠

مقدمة البحث : أسبابه - أهدافه - مراجعه

الباب الأول

اهتمام الإسلام بالسياسة والحكم

٢٧

المبادئ الإسلامية عن الحكم في سطور

٢٩

ضرورة الحكومة في الإسلام

٣٠

عناية الإسلام بالسياسة والحكم

٣٥

كتاب « الإسلام وأصول الحكم » ومناقشته

٣٩

الحكومة الإسلامية والخلافة

٤٠

الخلافة ومكانها من أنواع الحكم

٤٢

ألقاب الخليفة

٤٦

ألقاب الحكام المسلمين الآن

الباب الثاني

شروط الخليفة وطريقة اختياره وسلطاته

٤٩

شروط الخليفة (الرئيس عموماً)

٤٩

كلمة تفصيلية عن شرط العدالة

٥١

السلطان الكافر العاقل أو المسلم الجائر

٥٣

ليس العدل فقط بل الرحمة والحب

٥٤

قريش والخلافة

٥٩

طريقة اختيار الرئيس بواسطة أهل الحل والعقد

٦٢

الجماهير واختيار الرئيس

الصفحة	
٦٤	مدة الرئاسة
٦٦	أهل الحل والعقد
٦٨	الرئيس والتزاماته بعد اختياره
٧٢	الأصوات المعارضة
٧٤	حقوق الحاكم والرعية : كل على الآخر
٧٦	سلطة الرئيس في الإسلام : مصلرها
٧٧	سلطة الرئيس في الإسلام : ملهاها

الباب الثالث

الشورى في الإسلام .. الشورى الحقيقية

٨٣	الشورى في الإسلام
٨٩	الشورى الحقيقية
	المعارضة في الإسلام :
	الفرق بين الشورى والمعارضة ٩٠ - المعارضة في عهد
٩٤	الرسول ٩٠ - المعارضة في عهد الخلفاء الراشدين
٩٩	المعارضة والأحزاب في الفكر الحديث
١٠١	مصر والمعارضة السياسية
١٠٢	خطر الديكتاتورية
١٠٥	الشيمة والخلافة
١١١	الخوارج والخلافة

الباب الرابع

تكوين الحكومة الإسلامية والتزاماتها

١١٥	تكوين الحكومة الإسلامية وكيفية
	أسس مهمة حول السلطات الإسلامية :
	السلطات الثلاث ١١٨ - الحاكم وأهله وأعواله لا يدخلون

الصفحة

الصفقات العامة ١١٩ - الهدايا للمحاكم وأهله وأعرانه

١٢٢ هى رشوة ١٢٠ - قلة المرتب تدفع العامل للشطط

١٢٣ عمل الحكومة الإسلامية

الباب الخامس

عزل الحكومة الإسلامية : أسبابه وطرقه

الحكومة الإسلامية بين الحكومات المعروفة

١٣٣ عزل الحكومة : أسبابه وطرقه

١٣٥ متى تُعزل الحكومة عاجزة ١٣٤ - متى تعد فاسدة ؟

الخطوات إلى العزل ١٣٦ - عزل فرد من الحكومة

١٣٨ الإسلامية

الحكومة الإسلامية ومكانها بين الحكومات المعروفة

١٤١ الإسلام والنظام الديكتاتورى

١٤٢ الإسلام والنظام الديمقراطى

١٤٣ الإسلام والنظام الثيوقراطى

١٤٤ الإسلام له نظامه الخاص

الباب السادس

دراسات سياسية من الواقع التاريخى

خطة تاريخية عن الخلافة :

لماذا لم يعين الرسول خليفة ؟ ١٥١ تعيين الخليفة الأول ١٥٣

العهد لعمر ١٦١ - قصة الشورى وتعيين عثمان ١٦٣

البيعة لعلى ١٦٥ - الخلافة الأموية ١٦٦ - الخلافة العباسية ١٦٧

الخلافة الإسلامية بعد سقوط بغداد ١٦٩

ولاية العهد :

الإسلام وفكرة ولاية العهد ١٧١ - رأى ابن خلدون

الصفحة

ومناقشته ١٧٣ - حفلة البيعة ١٧٦ - لحة تاريخية ١٧٧

الوزارة :

مقدمة ١٨٠ - وزارة التفويض ووزارة التنفيذ ١٨١ -
اختيار الوزراء ١٨٤ - تقليد الوزير ١٨٥ - لحة أرمنية ١٨٦ -
رياسة البلدان والأقاليم (الإمارة) .

ألقاب العامل ١٨٩ - شروطه وأنواع الولاية ١٩٠ - إمارة
الامتلاء ١٩١ - إمارة الاستكفاء ١٩٢ - تقليد الوالي ١٩٣ -
لحة تاريخية من عهد أبي بكر إلى عهد الأتراك العثمانيين ١٩٤

الكتابة والنواوين :

أهمية الكتابة وأنواعها ٢٠٥ - لحة تاريخية عن الكتابة من
عهد الرسول ٢٠٨ - نشأة النواوين في عهد عمر ٢٠٩ -
أنواع النواوين ٢١٠ - التوقيعات ٢١٧ - مشاهير
الكتاب ٢١٨ .

توابع الكتابة والنواوين :

الخاتم ٢٢١ - أدوات الكتابة ٢٢٤

الحاجابة : نشأتها ومراحلها ٢٢٦
الشرطة : مؤسستها وأنواعها ٢٣١
الحسبة وأعمال المحاسب ٢٣٥

الباب السابع

مدى سلطة الحاكم على ممتلكات الأفراد

عدالة الحاكم مع الجميع ٢٤١
تحديد إيجار المساكن والأرض الزراعية والتسجير ٢٤١
العملة الورقية بين القيمة والعدد ٢٤٣
مَنْ يجوز للحاكم التدخل في الملكية الخاصة ٢٤٥
مفارقات ٢٤٦
مراجع الكتاب ٢٥١

مقدمة الطبعة الخامسة

في التقديم لهذه الطبعة نُبْرِزُ نقاطاً مهمة هي :

أولاً : الشكر لله المعلم الأعظم ، واهب المن ، الذى علّم الإنسان ما لم يعلم ، فعونهُ كان أساسَ النجاح فى هذا العمل الكبير ، والشكرُ للقارئ الكريم الذى أقبل على كتبي فسيب لها الرواج وسيب لفكري الانتشار والليوع .

ثانياً : موسوعةُ النظم والحضارة الإسلامية التى يمثل هذا الكتابُ جزءاً منها ملأت فراغاً كان واضحاً فى المكتبة العربية والإسلامية ، ودرستُ اتجاهات الحضارة الإسلامية بمعنى وشمول ، وروح علمية دقيقة ، وأحمدُ الله أعمق الحمد أن تمت أجزاؤها العشرة وترجمت إلى لغاتٍ متعددة شرقية وغربية .

ثالثاً : ابتداءً من الطبعة الخامسة خصّصْتُ كتاباً للحديث عن « السياسة فى الفكر الإسلامى » وكتاباً آخرًا للحديث عن « الاقتصاد فى الفكر الإسلامى » وكان هذان الموضوعان من قبل يضمّهما كتابٌ واحد هو « السياسة والاقتصاد فى الفكر الإسلامى » والذى دعا للملك هو تطورُ الدراسة والزيادات الواسعة فى كلا الموضوعين ، مما جعل كلاهما يستحق الاستقلال عن الآخر .

رابعاً : كانت النظم السبائية التى شرحناها فى هذا الكتاب رائدة فى المجال العالمى ، فلأول مرة فى تاريخ البشرية عرف الناس عن طريق الإسلام ضرورة الشورى وأنها حق المحكوم على الحاكم ، وأصبحت نتائج الشورى ملزمة ، وقد اقتبس الغرب هذا الاتجاه من الإسلام ، ثم أعاد لنا الشورى باسم الديمقراطية ، وليست (٢٢ - السباسة فى الفكر الإسلامى)

الديمقراطية في الحق لإلحاحها للشورى ، ونحن في هذه الدراسة
تعيد الحق إلى نصابه ، ونستعيد الزمام الذى قدّمه الإسلام لهداية
البشرية .

خامساً : يرى بعض الناس أن العرب قبل الإسلام عرفوا الشورى بدليل
وجود « دار الندوة » التى كانوا يجتمعون بها للتشاور ، ونريد أن
نقرر أن التاريخ يؤكد أن الندوة كانت مجتمع السادة ليقروا
ما يرونه صالحاً لهم ، أما الشعب والجماهير فلم يكن لهم دور في
الحوار الذى يدور في دار الندوة .

بل أن الذى يقرأ التاريخ يلحاح أن يرى أنه حتى عندما أراد ملك مرة
أن يستشير لأن أمراً أشكل عليه ولم يستطع أن يتخذ فيه قراراً بنفسه ،
عندما أراد هذا الملك أن يستشير رداً الشعب بأنه يجيد الصراع والحرب
ولكن لا خبرة له في الشورى والتدبير ، وأعاد الشعب الأمر للملك ليرى
فيه رأيه ، وهذه هي قصة الملكة بلقيس وأدخلها من الآيات الكريمة
« يا أيها الملك أفتوى في أمرى ما كنت قاطعة أمراً (أى كهنا) حتى
تشهدون ، قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد ، والأمر إليك (١) ... » .

هذا عن الشرق ، أما في أوروبا فقد كانت ديكتاتورية الحاكم على
أشدّها ، وقد ساد نظام الإقطاع ، وفي ظل الإقطاع كان هناك مادة وعبيد
فالأمراء يملكون الأرض ورقيق الأرض ، والعبيد يعملون دون أن تكون
لهم حقوق أو يقام لهم وزن ، وكانت الحروب لا تكاد تنقطع بين هؤلاء
الأمراء بعضهم والبعض الآخر ، وبذلك كانت أوروبا تعيش في ظلام دامس
في جميع نواحيها تقريباً .

وقد ظلت أوروبا على ذلك زمناً طويلاً حتى بعد أن ظهر الإسلام وبعد

(١) سورة النمل الآيات ٢٧ وما بعدها .

أن تكونت في ظله نظم وحضارات واسعة ، فإن الوثيقة التي يفخر بها الأوربيون بوجه عام والإنجليز بوجه خاص وهي وثيقة العهد الأعظم ، (ماجنا كرتا) ليست في الحقيقة موضع فخر ، فقد اضطّر الملك جون أن يوقعها في القرن الثالث عشر الميلادي ، وكان هذا الملك قد تمادى في طغيانه فعزل أباه الملك هنري الثاني من الحكم بمؤامرة خائنة ، وتساط على الأمراء ورجال الكنيسة ، فثار هؤلاء من أجل حقوقهم ، فاضطر الملك جون أن يكتب هذه الوثيقة ينظم بها العلاقة بينه وبين الأمراء من جهة ، وبينه وبين رجال الكنيسة من جهة أخرى ، ولم يتردّ في هذا العهد ذكر للشعب ولا لحقوقه ، فالشعب لم يحصل على أية حقوق إلا بعد ذلك بأربعة قرون ، أي ابتداء من القرن السابع عشر .

وبعد ، أسأل الله أن ينفع بهذا العمل كاتبه وقارّئه وأن يجعله خالصا
لوجهه الكريم .

المؤلف

في أول يونيو سنة ١٩٨٣

مقدمة البحث

مراجعته - أسبابه - أهدافه

اتجه الإسلام في الفكر السياسي الذي أوحى به إلى الشورى أو - بلغة العصر الحديث - إلى نظام تقرب منه الديمقراطية ، وحفلت المراجع الإسلامية بالأسس التي تقود إلى هذه الغاية ، فمن ذلك قوله تعالى : (وأمرهم شورى بينهم) (١) وقوله : (وشاورهم في الأمر) (٢) ، ومنه كذلك استشارته عليه السلام أصحابه في كثير من الأمور ، ونزوله على رأيهم وإن خالف رأيهم رأيه (٣) ، ومن المعروف أنه عليه السلام كان له قمة من المستشارين يمكن أن نسميهم أهل الحسل والعقد وعلى رأس هؤلاء أبو بكر وصهر : وقد أُثِرَ عنه عليه السلام قوله لهما : لو اتفقتما على شيء ما خالفتكما فيه أبدا . وسيأتي فيما بعد إيضاح المشورة كما ظهرت في صدر الإسلام .

ومن هذه النظم أيضاً تلك الظروف التي أوجت إلى أبي بكر باقتراح عمر ليخلفه ، واستشارته المسلمين في ذلك الأمر ، وسنشرح هذه الظروف عند الحديث عن ولاية العهد .

ومن النظم كذلك هؤلاء الستة الذين سماهم عمر ليختاروا خليفة من بينهم ، وقد راعى عمر في ذلك إجماع الناس الذي كان معقوداً على أن الخليفة لا بد أن يكون واحداً من هؤلاء ، وقد وضع عمر نظاماً للانتهاء من المشورة وتعيين الخليفة في وقت محلود .

(١) سورة الشورى الآية ٣٨ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٥٩ .

(٣) سنن ترمذ من ذلك عند حديثنا عن المعارضة في الإسلام ، فيما بعد .

ولاشك أن هذه الأسس كانت تعاليم كلية، قصِدَ بها أن تكون كذلك لتجسّد التفصيلات الجزئية مع مرور الزمن ومقتضيات الأحوال التي يقتضيها تطبيق هذه التعاليم، وعلى هذا كتب بعض المسلمين الأوّل في هذه الدراسات كتابات مجمّلة بقدر مادّة الحاجة آنذاك كالذي كتبه الأشعري والماوردي وابن تيمية، وكان من الطبيعي أن تنمو هذه الدراسات وتتطور، ويأخذ بعضها عن بعض، يستفيد اللاحق بال سابق ويكمّله، ويضيف إليه ما تدعو الظروف إليه وما يدعو الواقع لإضافته في ضوء الروح الإسلامية والإطار العام الذي أوضحته المصادر الإسلامية الأولى.

وقد كان الباحثون المسلمون على صلة بما كتبه اليونان في مباحث السياسة، فقد عرفوا كتاب الجمهورية Republic لأفلاطون كما عرفوا كتاب السياسة Politics لأرسطو، ولكنهم لم يكتبوا - بعد الرعيل الأوّل من الباحثين - شيئاً ذا غناء في ذلك الموضوع، والسبب في هذا فيما يبدو أن الحديث عن الحكومة الإسلامية إنما هو تحديد لسلطان الخلفاء، وانتقاص أسلوتهم، ووضع شروط تجعل الكثيرين من الخلفاء لا يستحقون الخلافة، ولا يتمكنون من أخذ العهد لأوّلادهم، هؤلاء الأوّلاد الذين قلّ منهم أمن كان صالحاً لشغل هذا المنصب الكبير، وبسبب خوف العلماء من بطش الحكام أهملوا شرح هذا الموضوع الخطير وتنظيمه.

وقد انتفضت بلاد على الخلفاء وانتفضت دول على ملوك، ولكن حتى مع الثورة الحارفة ضد خليفة أو ملك، لم يكتب العلماء الذين أبدوا الثوار شيئاً ذا بال في موضوع السياسة، ذلك لأنّ الثائرين كانوا يتبعون قائداً يقطع في الخلافة أو الملك، وكان هذا القائد خالياً أيضاً من شروط الحاكم، كالحاكم الذي هبّت الثورة في وجهه، ومن أجل هذا نجد الثائرين يعملون إلى تجرييع شخص الخليفة أو الحاكم كما فعل العباسيون في ثورتهم ضد الأمويين، وكما فعلت النول التي تلاشت يسقط بعضها بعضاً، ولكن

الحكومة الإسلامية ظلت بعيدة عن الدراسات الصحيحة العميقة ولم يظهر عنها إلا تنف محدودة الجلود .

على أن من الممكن أن يكون بعض العلماء دونوا دراساتهم عن نظم الحكم في الإسلام ، ولكن مادونوه ضاع مع آلاف المخطوطات التي انخرسها العالم الإسلامي إبان الهجمات البربرية التي منى بها ، كهجوم التتار في الشرق والزحف المسيحي على أسبانيا المسلمة والشمال الإفريقي في الغرب ، أو لعل ما كتبه العلماء لم يجرؤ أحد على نشره وإداعته خوفاً من المحاكم اللئيم كانوا يعتبرون مثل هذه الدراسات ضربة موجهة إليهم وحساً للشعب الإسلامي على الثورة في وجوههم وعزلم .

وما يقال عن نظم الحكم في الإسلام يقال مثله على النظم الاقتصادية في الإسلام ، تلك النظم التي تجعل دعائمها الأولى العدالة الاجتماعية ، والتي لا تترغافاً في يد وهناك بطن جائع ، وكانت أيضاً تعاليم كريمة تركت التفاصيل الجزئية لتضعها الأجيال المتتالية حلاً لمشكلاتها الاقتصادية في ضوء التعاليم الكلية التي أورادتها مصادر الإسلام ، ولكن حالت فيما يبدو سطوة الأغنياء - وفيهم بلا شك طبقة الحكام والأمراء - دون ظهور مؤلفات وأبحاث كافية من هذا النوع ، وربما اتخذوا القهر وسيلة لذلك ، أو لعالمهم اتخذوا المال والعطايا يقدمونها للعلماء ليتحكموا في أقلامهم وليسيطروا على عقولهم . وقل أخيراً - على نحو ما قلنا آنفاً - إنه ربما وضعت مؤلفات عن الفكر الإسلامي في الاقتصاد ، ثم ضاعت مع ما فقدنا من تراث بسبب أو بآخر .

والنتيجة لكل هذا أن أصبحت المكتبة العربية وليس فيها ما يشفي الغلة في الحديث عن السياسة والاقتصاد في الفكر الإسلامي ، والعالم الإسلامي في العهد الحاضر ينهض بإصرار ، وينفض عنه الغبار ، ويتجه قاداته ومفكره إلى تراثنا المجيد ، يريدون أن يعثوا فيه عناصر الحياة ،

وأن يأخذوا منه للحاضر والمستقبل عناصر التطور والنهضة ، فإن ماضينا لا بد أن يكون دعامة يرتكز عليها المستقبل ، ومن هنا اتجهت الجهود للبحث والتفتيش لاسد هذا الفراغ ، وهذا الكتاب هو أحد هذه الجهود .

• • •

وقد كنت في إناونيسيا في المدة من ١٩٥٥ إلى ١٩٦١ أستاذاً بالجامعة ورئيساً لقسم التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية ووكيلاً لكلية الدعوة ومديراً للمركز الثقافى المصرى ، وفى أثناء هذه المدة أجريت انتخابات لاختيار جمعية تشريعية تقوم بوضع الدستور الدائم للبلاد ، واجتمعت هذه الجمعية في أواخر عام ١٩٥٦ .

وفى الجلسات الأولى لهذه الجمعية تذاكر الأعضاء أسس اختيار الحكومة الائتلافية ، وقد استدعى ذلك أن يتدارسوا النظم المختلفة لاختيار الحكومات أو ككل استدعى ذلك أن يتدارسوا دساتير مختلفة للنظم متعددة المذاهب ، وكان ممثلو الأحزاب الإسلامية فى هذه الجمعية يكوّنون جبهة متحدة ، فأعلنوا أنه لا بد من دراسة الدستور الإسلامى فيما يتعلق بالسياسة ، ورحّب الجميع بذلك .

واتجهت الأنظار إلى تحقيق هذا الأمل ، فطلبنى السيد الأستاذ الحاج محمد ناصر رئيس حزب « ماشوى » أكبر الأحزاب الإسلامية فى الجمعية التشريعية آنذاك لمقابلته ، وتحدثت إلى فى هذا الموضوع وطلب منى وضع رسالة عنه ، كما طلب منى ذلك أيضاً الأستاذ المرحوم الحاج فتح الرحمن كفرأوى وكيل الجمعية التشريعية ومن أبرز أعضاء حزب نهضة العلماء ، وتقديم بهذا الطلب إلى كثير من غير هذين .

ووجدت أن رأى العام بإندونيسيا يتجه بيقظة إلى متابعة مناقشات الجمعية التشريعية ، فأدركت أن مناقشة التفكير الإسلامى فى السياسة ستكون

أشبه بمحاضرة عامة يهتم بها القطر كله عن طريق الجمعية التشريعية والصحافة والإذاعة، فقامت من فورى أعمال مجد لوضع رسالة لهذا الغرض ، وساعدنى على سرعة إنجازها محاضرات مخطوطة كنت قد ألقيتها على طلاب كلية دار العلوم بجامعة القاهرة فى المدة من ١٩٥١ إلى ١٩٥٤ .

ولما تمت تلك الرسالة نشرتها باللغة الانلونيسية واللغة العربية بعنوان « الحكومة والنولة فى الإسلام » فأقبل عليها القراء العرب والانلونيسيون إقبالاً ملموساً مما جعلها تنفذ فى وقت قصير . فدفنى ذلك إلى مضاعفة الجهد لأعيد كتابتها على نحو « آم » وأوفى .

وكان من الطبيعى أن أطلعت - فى سبيل تأليف هذا الكتاب - على كل المراجع التى سبقته فى هذا المجال تقريباً ، ويسرنى أن أقرر أن كتابى هذا ينحو نمواً جديداً فى معالجة السياسة فى التفكير الإسلامى ، ففى السياسة يبحث فى طريقة اختيار الحكومة الإسلامية ، وعملها ، ومصدر سلطاتها ، وأسباب عزلها ، وطرق العزل ، ومقارنتها بالحكومات الأخرى المعروفة ، كما يعطى الكتاب صورة تاريخية عن التنظيم السياسى من واقع الحياة ، ويبحث كذلك فى التنظيم الإدارى التى هى شطر من السلطة السياسية .

• • •

والله أرجو أن يحقق هذا الكتاب النفع وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم .
المعادى فى ٦ سبتمبر سنة ١٩٦٣ .

دكتور أحمد شافى

الباب الأول

اهتمام الإسلام بالتياسة والمحكم

المبادئ الإسلامية في الحكم في سطور

سيشمل هذا الكتاب شروحا فيها شيء كثير من التفصيل عن المبادئ الإسلامية في مجال السياسة ، ولكننا بادئ ذي بدء نضع خطوطها العريضة في سطور قصيرة حتى لاتغيب عنا هذه الخطوط في ثنايا الدراسات المفصلة وهي مقتبسة بتصريف من الإمام الأكبر فضيلة الأستاذ الشيخ محمود شلتوت (١).

أولاً : السيادة لله وحده على هذا العالم ، وقد استخلف الله تعالى الشعوب في أوطانها ، فلكل شعب سيادته في وطنه .

ثانياً : الله هو الحاكم الأعظم ، ويباشر كل شعب حقه في الحكم في بلاده نيابة عن الله .

ثالثاً : السلطان أو الرئيس وكيل للامة يحكم باسمها وليس له عليها سيادة بل الامة سيده وهو خادماها (ومن هنا نرفض بإصرار بعض الألقاب الموبوءة التي كانت تصف سيده ما بأنها سيده مصر) .

رابعاً : الشورى أساس الحكم ، وكل حكم لا يقوم على الشورى لا يكون شرعياً (وينبغي أن يلاحظ أن الشورى التي يقصدها الإسلام هي^١ الشورى الحقيقية ، أما تزيف الشورى فلائم كبير يستوجب سحق الله وسخط الناس والحاكم الغافل هو الذي يسرق الأصوات ويزيف الانتخابات ويظن أنه يخدع الناس وهو في الحق لا يخدع إلا نفسه ،

(١) من ترجيحات الإسلام ص ٥٣٥ . ٥٣٦ .

والديكتاتور السافر ربما كان أقل الأمان الديكتاتور الخدّاع فالأول
فيه رغبة الاستبداد ، والثاني فيه رذيلتان : الاستبداد والكذب .

خامساً : هدف الحكم هو سعادة المحكومين وضمان الأمن لهم في الداخل
والخارج ، والحاكم الذى يعجز عن تحقيق هذه السعادة يألّم أشد
الآلّم لويقى في منصبه يوماً واحداً بعد هذا العجز .

• • •

وبعد ، إننا نحس بحسرة وأسى عندما نقرر أن أكثر دول العالم الإسلامى
قد تنكّرت لهذه المبادئ ، فانتقلب الحكام إلى متسلطين ، واختفت
الشورى أوزيقت ، وأصبح الحكم مغماً للحاكم والمويه .

لقد قدم الإسلام هذه المبادئ فانتفع بها غير المسلمين أكثر جنساً مما
انتفع بها المسلمون ، ولا نحمد ملائكتنا إلا الله نشكو إليه من سوء ما أنزله
بعض الحكام للمسلمين بشعوبهم المسلمة .

ولقد حاربنا المستعمرين الغربيين حتى دفعناهم عن بلادنا ، فهل كُتِبَ
علينا أن نحارب الحكام الفاسقين لنستعيد منهم حقوقنا في الحكم والسيادة ؟

إن حروبنا في الداخل ستجعل بأسنا يبتنا ، وسيقف المسلم يصارع
المسلم ، وللّلك نرجو أن يلهم الله هؤلاء الفاسقين أن يرسلوا ليعيدوا
للناس حقوقهم .

إنهم سرقوا حريتنا ، واتخذوا ذلك وسيلة لسرقة طعامنا ومستقبل
أولادنا ، ولا بد لهذا الليل من آخر .

ضرورة الحكومة في الإسلام

شملت تعاليم الإسلام أمور الدين والدنيا ، فالزمت في أمور الدين الاعتقاد بوحداية الله وأن محمداً رسوله وخاتم أنبيائه ، وألزمت الإيمان بالملائكة والكتب السماوية والرسول واليوم الآخر ، وحددت أنواع العبادات وطرق أدائها ، وألزمت في أمور الدنيا أن يتبع المسلم نظاماً خاصة في الميراث والهبة والوصية والبيع والشراء والزواج والطلاق وغيرها من مثيلاتها .

وعلى هذا ليس الإسلام أمراً اعتقادياً فحسب ، وليس علاقة للعبد بربه فقط ، ولو كان الإسلام كملك لكان من الممكن أن تخفى نظم الحكم منه ، وأن يُشرك شأنُ المسلم لربه ، ولكن أمور الدنيا التي شرعها الإسلام هي جزء من هذا الدين ، وليس للمسلم اختيار فيما فرضه الله من نظم دينوية كنظم الميراث والزواج والطلاق ، فليس لمسلم أن يتزوج محرماً أو يتزوج أكثر من أربعة وهكذا .

ومن أهل هذا ارتبط الإسلام بشئون الحكم فالزم أن توجد هيئة تعام المسلمين أمور دينهم وأمور دنياهم ، وتشرف على تنفيذ هذه التعاليم ، وقد كان محمد صلوات الله عليه أول من أدّى هذه المهمة ، ومن بعده قام الخلفاء بأدائها ، وكان هناك مساعدون يحملون مع الخليفة هذا العبء ، ومن الخليفة ومساعديه تكونت الحكومة الإسلامية كما سيأتي بعد .

وتتحمل هذه الحكومة الإسلامية مسئولية مهمة لإزاء أية جماعة أو دولة يجلبها الإسلام إلى إطاره ، وهذه المسئولية ذات شقين هما :

١ - أن تُقَدِّمَ التعاليم الإسلامية المتصلة بأمور الدين وأمور الدنيا للمسلمين الجدد ، وفي ابن إسحق والطبقات أن الرسول أرسل مصعب بن عمير مع الاثنى عشر الذين يابعوه في العقبة الأولى ليقرئهم القرآن ويعلمهم

الإسلام ويفقههم في الدين ، وخلف في مكة عقب فصيحها معاذ بن جبل يفقه الناس في الدين ويأمرهم القرآن ، واستعمل عمرو بن حزم الخزرجي على نجران ليفقه الناس في الدين بعد أن بعث إليهم خالد بن الوليد فأساحوا ، وهذا الشق ينضوي تحت الجانب الثقافي في الفكر الإسلامي(١).

٢ - أن تُعيّن هيئة تشرف على تنفيذ هذه القوانين وتُكثّر بها المسلمين ، وتُزَلِّ بمخالفها ما حدده الشرع من عقوبات ، وذلك الشق هو جانب السلطان في الفكر الإسلامي .

وقد سبق أن قلنا إن محمداً صلوات الله عليه كان أول من أذى المهتمين معاً ، فكان يعلم وكان يحكم في المجتمع الإسلامي الأول ، وتولى هذه المهمة من بعده الخلفاء ومعاونوهم .

عناية الإسلام بالسياسة والحكم

ونصل بهذا إلى حقيقة تستحق مزيداً من الفراغ لإثباتها ورد الشبهات عنها ، وهي أن الإسلام يعني بجانب السياسة والحكم ، أو قل إن نظام الحكم جزء من الفكر الإسلامي والحضارة الإسلامية ، وقد قصت بملك طبيعة الإسلام التي سبق أن ألمنا بها ، كما قضى به تاريخ الإسلام وواقعه وهذا الواقع الذي نشأ عن اجتهاد السلف هو مصدر من مصادر التشريع في الإسلام بطبيعة الحال .

ولم تكن هذه الحقيقة موضع شك أو خفاء، فقد أجمعت عليها المصادر الرئيسية ، كما شرحها العلماء الذين عونا بما يتصل بهذه المصادر من دراسات وستنقبس فيما يلي ما توضح به هذه الحقيقة .

فن كلام الله الكريم قوله تعالى :

- يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم (١).
- ولو رجع إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم (٢).

ومن أحاديث الرسول قوله :

- من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية .
- إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم .
- لا يحل لثلاثة يكونون في فلاة من الأرض إلا أمروا عليهم أحدهم .
- إن أحب الناس إلى الله يوم القيامة وأدناهم منه مجلساً إمام عادل ، وأبغض الناس إلى الله وأبعدهم منه مجلساً إمام جائر .

ومن أقوال السلف الصالح :

- قول أبي بكر عقب وفاة الرسول : ... أن محمداً مضى بسبيله ، ولا بد لهذا الدين ممن يقوم به .
- وقول عمر بن الخطاب : لا إسلام إلا بجماعة ولا جماعة إلا بإمرة ، ولا إمارة إلا بطاعة .

ومن أقول بعض الباحثين في هذه الدراسات .

- قول الإمام الماوردي (٣) :

عَقْدُ الإمامة لمن يقوم بها في الأمة واجب بالإجماع ... واختلف

(١) سورة النساء الآية ٥٩ .

(٢) سورة النساء الآية ٨٣ .

(٣) الأحكام السلطانية ص ٣ .

في مَبْعُوث وجوبها هل وجبت بالعقل أو بالشرع ، فقالت طائفة وجبت بالعقل لما في طباع العقلاء من التسليم لزعيم يمنعهم من التظالم ، . ويفصل بينهم في النزاع والتخاصم ، ولولا الولاية لكان الناس فوضى مهملين وجميعاً مُضْغَعين ، وقالت طائفة أخرى بل وجبت بالشرع دون العقل لأن الإمام يقوم بأمر شرعية قد كان مجوزاً في العقل ألا يرد التعبد بها ، فلم يكن العقل موجباً لها .. ولكن جاء الشرع بتفويض الأمور إلى ولي الأمر ، قال الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) .

ويقول ابن تيمية (١) :

يجب أن يُسْتَعْرَف أن ولاية أمر الناس من أعظم واجبات الدين ، بل لاقامة الدين لإلّا بها ، فإن بنى آدم لآتم مصلحتهم إلا بالاجتماع ، لحاجة بعضهم إلى بعض ، ولابد لهم عند الاجتماع من رأس حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم » ، وجاء في مسند أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يحل لثلاثة يكونون في فلاة من الأرض إلا أمروا عليهم أحدهم » ، فأوجب الرسول تأمير الواحد في الاجتماع القليل العارض في السفر تنبيهاً بملك على سائر أنواع الاجتماع (٢) ، ثم إن الله أوجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولا يتم ذلك إلا بقوة وإمارة ، ومثل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، سائر ما أوجبه الله من الجهاد والعدل وإقامة الحدود وغيرها مما لا يتم إلا بالقوة والإمارة ، ولهذا

(١) السيامة الشرعية في إصلاح الرأى والرحمة ص ١٧٢ - ١٧٣ .

(٢) يورد ابن تيمية هذه الأحاديث في كتابه « الحسبة في الإسلام » ويعلق عليها تعليلاً أكثر وضوحاً هو : . . . فإذا كان الشرع قد أوجب في أقل الجماعات وأتصر الاجتماعات أن يول أحدهم ، كان هذا تنبيهاً على وجوب ذلك فيما هو أكثر من ذلك (ص ٥) .

رَوَى أَنَّ السُّلْطَانَ ظَلَّ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَرَوَى كَذَاكَ : سِتُونَ سَنَةً مَعَ إِمَامِ جَائِرٍ أَصْلَحَ مِنْ لَيْلَةٍ بِالسُّلْطَانِ .

وَيَقُولُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ أَيْضاً فِي مَوْثُفٍ آخَرَ

وَكُلُّ بَنِي آدَمَ لَا تَمُتُ مَصْلَحَتُهُمْ ، لَا فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا بِالْإِجْمَاعِ وَالتَّنَاصُرِ ، فَالتَّعَاوُنُ وَالتَّنَاصُرُ عَلَى جَلْبِ مَنَافِعِهِمْ ، وَالتَّنَاصُرُ لِدَفْعِ مَضَارِهِمْ ، وَهَلْذَا يُقَالُ : الْإِنْسَانُ مَدْنَى بِالطَّعَمِ ، فَلِذَا اجْتَمَعَ النَّاسُ فَلَا يَدُ لِمَنْ مِنْ أُمُورٍ يَفْعَلُونَهَا بِمُتَحَلِّبُونَ بِهَا الْمَصْلَحَةَ ، وَأُمُورٍ يَجْتَنِبُونَهَا لِمَا فِيهَا مِنَ الْمَقْسَدَةِ ، وَيَكُونُونَ طَائِعِينَ لِلْأَمْرِ بِتِلْكَ الْمَقَاصِدِ ، وَلِلنَّهْيِ عَنِ تِلْكَ الْمَقَاسِدِ .

فَجَمِيعُ بَنِي آدَمَ لَا يَدُ لِمَنْ مِنْ طَاعَةِ أَمْرٍ وَنَاهٍ ، فَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ السُّكُتِ الْإِلَهِيَّةِ ، وَلَا مِنْ أَهْلِ دِينٍ فَلَهُمْ يَطِيعُونَ مَا وَكَّلَهُمْ فِيهَا يَرُونَ أَنَّهُ يَعُودُ عَلَيْهِمْ بِمَصَالِحِ دُنْيَاهُمْ ، مُصِيبِينَ ثَارَةً وَخَطِئِينَ أُخْرَى (١) ، أَمَّا أَتْبَاعُ الْأَنْبِيَاءِ فَيَطِيعُونَ أَنْبِيََاءَهُمْ وَشُرَائِعَهُمْ فِيهَا تَأْمُرُ وَتَنْهَى .

وَيَقُولُ الْعَلَامَةُ ابْنُ خُلُونٍ (٢) .

إِنَّ نَصْبَ الْإِمَامِ وَاجِبٌ قَدْ عَرِّفَ وَجُوبُهُ فِي الشَّرْعِ بِإِجْمَاعِ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ لِأَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ وَفَاتِهِ بَادَرُوا إِلَى بَيْعَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَإِلَى تَسْلِيمِ النَّظَرِ فِي أُمُورِهِمْ إِلَيْهِ ، وَكَذَا فِي كُلِّ عَصْرِ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ، وَلَمْ يُشْرَكَ النَّاسُ فَوْضَى فِي عَصْرِ هُنَّ الْعَصُورِ ، وَاسْتَقَرَّ ذَلِكَ لِإِجْمَاعاً إِلَّا عَلَى وَجوبِ نَصْبِ الْإِمَامِ ، وَقَدْ ذَهَبَ بَعْضُ النَّاسِ إِلَى أَنَّ مَرَجِعَ وَجُوبِ الْعَقْلِ ، وَأَنَّ الْإِجْمَاعَ الَّذِي وَقَعَ إِنَّمَا هُوَ قَضَاءٌ بِحُكْمِ الْعَقْلِ فِيهِ وَلَكِنْ دَلِيلُهُمْ عَلَى ذَلِكَ لَا يَنْهَضُ فَبَقِيَ الْقَوْلُ بِأَنَّ مَرَجِعَ وَجُوبِهِ هُوَ الشَّرْعُ وَهُوَ الْإِجْمَاعُ الَّذِي قَسَمْنَاهُ .

(١) الحجة في الإسلام ص ٤ - ٥ .

(٢) المقدمة ص ١٣٤ - ١٣٥ .

- ويقول الإمام الغزالي (١) :

إن الدنيا والأمن على النفس والأموال لا ينتظم إلا بسلطان مطاع ، وهذا تشهد له مشاهدة أوقات الفتن بموت السلاطين والأئمة ، وإن ذلك لو دام ولم يتدارك بنصب سلطان آخر مطاع دام المهرج وعم السيف وشمل القحط . . .

- ويقول الإمام محمد عبده (٢) :

الإسلام دين وشرع ، فقد وضع حدوداً ، ورسم حقوقاً ، وليس كل معتقيد في ظاهر أمره بحكم يتجبري عليه في عماله ، فقد يغلب الهوى ، وتصحك الشهوة ، فيُخْطِط الحق ، ويتعدي المعتدي الحد ، فلا تشكل الحكمة من تشريع الأحكام إلا إذا وجدت قوة لإقامة الحدود وتنفيذ حكم القاضي وصون نظام الجماعة .

- ويقول الأستاذ السيد محمد رشيد رضا (٣) :

أجمع سلف الأمة وأهل السنو جمهور الطوائف الأخرى على أن نصب الإمام أى توليته على الأمة واجب على المسلمين شرعاً لا عقلاً فقط كما قال بعض المعتزلة ، واستدلوا بأمر نخصها السعد في من المقاصد بقوله : لنا في ذلك وجوه :

الأول الإجماع ، وبيّن في الشرح أن المراد لإجماع الصحابة ، قال وهو العمدة ، حتى قدّموا تنصب الإمام على دفن الرسول صلى الله عليه وسلم .

الثاني - أنه لا يتم إلا به ماوجب من إقامة الحدود وسد الثغور ونحو ذلك مما يتعلق بحفظ النظام .

(١) الاقتصاد في الاعتقاد ص ١٣٥ .

(٢) الإسلام والتصرّات مع العلم والمنطق ص ٦٥ .

(٣) الخلافة ص ١٠ - ١١ .

الثالث - أن فيه جاب منافع ودفع مضار لا تحصى وذلك واجب لإجماعاً.

الرابع - وجوب إطاعته وعُرف ذلك بالكتاب السنة، وذلك يقتضى وجوده أى نصبه .

وبهذا يُعد من الواضح القول بأن السياسة جزء من الحضارة الإسلامية والفكر الإسلامى ، وأن قول بعض الخوارج بعدم ضرورة الحكومة قول لا قيمة له ولا يقلل من الإجماع ، لأنهم مع قلتهم بنوا رأيهم على شبهة هزيلة سنعرض لها فيما بعد ، وإن كان من الحق أن نبادر بإثبات أن هؤلاء الذين قالوا بعدم ضرورة الأمير عينوا عليهم أميراً فردوا على أنفسهم بأنفسهم ، ومرت القرون وأصبح القول بأن الإسلام عنى بمشكلات الحكم قولاً لا جدال فيه .

الشيخ على عبد الرازق وكتابه :

وما كنا بحاجة إلى كل هذه التفاصيل التى أوردناها لولا أن أحد الباحثين المحدثين وهو الأستاذ على عبد الرازق فى كتابه « الإسلام وأصول الحكم » قد درس هذا الموضوع بروح متأثرة بما ارتكبه بعض خلفاء المسلمين وبخاصة خلفاء الأتراك العثمانيين من نزق وسوء سيرة ، فاتجه بدراسته - تحت هذا التأثير - إلى القول بأن الإسلام دين فقط ، وأن النظم السياسية للمجتمع الإسلامى يجب أن تستمد من فكر الناس وتجاربه لا من التشريع الإسلامى ، الذى - فى رأيه - لم يتجه لتقرير شيء ذى بال عن الفكر السياسى ، وأن الرسول إن كان قد يأسر بعض أمور الدولة فلأن ذلك كان تهيئة للدين ، وأن سلطان الرسول السياسى كان خاصاً به لا يرثه عنه سواه .

ونقتبس من كلام هذا الباحث بعض فقرات توضح اتجاهه الذى أوجزناه آنفاً ، يقول سيادته :

«الواقع المحسوس الذى يؤيده العقل ، ويشهد به التاريخ قديماً وحديثاً أن شعائر الله تعالى ومظاهر دينه الكريم لا تتوقف على ذلك النوع من الحكومة التى يسميه الفقهاء خلافة ، ولا على أولئك الذين ياقبهم الناس خائفاً ، والواقع أيضاً أن صلاح المسلمين فى دنياهم لا يتوقف على شئ من ذلك ، فليس بنا من حاجة إلى تلك الخلافة لأمر ديننا وأمر دنيانا . ولو شئنا لقلنا أكثر من ذلك ، فإن الخلافة كانت ولم تزل (كُتِبَ ذلك الكتاب والخلافة العثمانية موجودة) نكبة على الإسلام وعلى المساكين ، وينبوع شر وفساد».

ويقول كذلك :

« المعروف الذى ارتضاه علماء السياسة أنه لا بد لاستقامة الأمر فى أمة متمدينة ، سواء أكانت ذات دين أم لا دين لها ، وسواء أكانت مسلمة أم مسيحية أم يهودية أم مختلطة الأديان ، لا بد لأمة منظمة مهما كان معتقدها ، ومهما كان جنسها ولونها ولسانها ، من حكومة تباشر شئونها وتقوم بضبط الأمر فيها » (١) .

ويكمل المؤلف كلامه فيقول :

« إن يكن الفقهاء أرادوا بالإمامة والخلافة ذلك الذى يريده علماء السياسة بالحكومة كان صحيحاً ما يقولون ، من أن إقامة الشعائر الدينية وصلاح الرعية يتوقفان على الخلافة بمعنى الحكومة فى أى صورة كانت الحكومة ومن أى نوع ، مطلقة أو مقيدة ، فردية أو جمهورية ، استبدادية أو دستورية أو شورى ، ديمقراطية أو اشتراكية أو بلشفية » (٢)

(١) المرجع السابق ص ٣٢ .

(٢) المرجع السابق ص ٣٥ .

ومن الواضح أن المؤلف بهذا ينفي أن للإسلام اتجاهًا خاصًا في الفكر السياسي .

ويقول المؤلف كذلك (١) :

« إن محمداً صلى الله عليه وسلم ما كان إلا رسولاً لدعوة دينية خالصة للدين لا تشوبها نزعة ملك ، ولا دعوة لدولة ، وأنه لم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم مُسَلِّكٌ ولا حكومة ، وأنه صلى الله عليه وسلم لم يقيم بتأسيس مملكة بالمعنى الذى يفهم من هذه الكلمة ومرادفاتها ، ما كان إلا رسولاً كإخوانه الخالين من الرسل ، وما كان مَسِيحاً ولا مؤسس دولة ، ولا داعياً إلى ملك » .

ويصطدم المؤلف بحقيقة واضحة هي أن الرسول باشر سلطات سياسية شاملة على المسلمين بجانب مكانته كرَسُولٍ يُلَاقِي دعوة الله ، و من الساطعات السياسية التى باشرها الرسول الجهاد والحروب وتنظيم ما بعد الحرب وعقد المعاهدات وإقامة الحدود ، ولا يجد المؤلف وسيلة لإنكار ذلك . ومن أجل هذا ياجأ إلى القول بأن الرسول باشر ذلك كرميلة من وسائل تثبيت الدين وتأييد الدعوة ، استمع إليه بقول (٢) :

« لا يريدنك هذا الذى ترى أحياناً في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم ، فيبدو لك كأنه عمل حكومى . ومظهر للملك والدولة ، فأنك إذا تأملت لم تجده كذلك ، بل هو لم يكن إلا وسيلة من الوسائل التى كان عليه صلى الله عليه وسلم أن يلجأ إليها تثبيتاً للدين وتأييداً للدعوة » .

ويصل المؤلف إلى قمة اتجاهه حينما يعلن ما يلى :

وكانت وحدة العرب ووحدة إسلامية لا سياسية، وكانت زعامة الرسول

(١) المرجع السابق ص ٦٤ - ٦٥ .

(٢) المرجع السابق ص ٧٩ .

فهم رعاة دينية لامدنية^١ ، وكان خضوعهم له خضوع عقيدة وإيمان
لأخضوع حكومة وسلطان ، وكان اجتماعهم حوله اجتماعا خالصا لله تعالى ،
يتلقون فيه خطوات الوحي ، ونعمات السماء ، وأوامر الله تعالى ونواهي .

تلك زعامة كانت لمحمد بن عبد الله بن عبد المطلب الهاشمي القرشي
ليست لشخصيته ولا لنسبه ، ولكن لأنه رسول الله (وما ينطق عن الهوى)
بل عن الله تعالى وبواسطة ملائكته المكرمين ، فإذا ملحق عايه السلام بالملأ
الآء لم يكن لأحد أن يقوم من بعده ذلك المقام الديني لأنه كان عليه
السلام « خاتم النبيين » (١) ، وما كانت رسالة الله لتورث عن الرسول ،
ولا لتؤخذ عنه عطاء ولا توكيلا (٢) .

• • •

وما إن نشر الأستاذ علي عبد الرازق كتابه ذاك حتى هب العلماء
والباحثون يناقشون آراءه ويعلنون وجه الحقيقة في الموضوع ، ولعل البحث
الذي نشره الأستاذ محمد نجيب (٣) كان أميق البحوث لمناقشة كتاب « الإسلام
وأصول الحكم » ثم توالت بعد ذلك الكتب والرسائل التي عرضت بالنقد
لهذا الكتاب وعارضت اتجاهه (٤) ، وقد سبق أن أوردنا الأدلة الكافية على
عناية الإسلام بالفكر السياسي ، وسنسير في دراستنا لنستكمل جوانب
الموضوع •

(١) سورة الأحزاب الآية ٤٠ .

(٢) الإسلام وأصول الحكم ص ٨٦ - ٨٧ .

(٣) حقيقة الإسلام وأصول الحكم .

(٤) انظر الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستثمار الغربي للأستاذ الدكتور محمد
البي ص ٢٢٥ - ٢٦٧ . وانظر النظريات السياسية الإسلامية للأستاذ الدكتور ضياء الدين
الريس ص ١٤٩ - ١٥٢ .

الحكومة الإسلامية والخلافة

هل الحكومة الإسلامية هي الخلافة ؟ وبعبارة أخرى : هل الخلافة التي حدثت فعلاً في التاريخ كانت تطبيقاً صحيحاً لنظرية الحكم في الإسلام ؟

الجواب على ذلك واضح ، وهو يتفق مع ما حدث ويحدث على مر الزمن من العلاقة بين النظريات والواقع ، ولو تدارسنا دساتير العالم وتطبيق هذه الدساتير لاتفصح لنا أن التطبيق كثيراً ما كان غير متفق مع النظرية ، أن حيلاً التمسست لتأويل الدساتير وخسداع الناس ، والحياة الإسلامية صورة من ذلك ، فهناك خلافة كانت ترجمة حقيقية لفكرة الإسلامية عن الحكم ، وهناك خلافة بتعدت عن الفكرة بتعداً واسعاً أو بعداً محدوداً ، ولا نزاع أن خلافة أبي بكر وعمر وخلافة عمر بن عبد العزيز كانت تطبيقاً دقيقاً للفكر الإسلامي ، بل إن هؤلاء كثيراً ما أعطوا أكثر مما يلزمهم إعطائه ، وأخلوا أقل مما يستحقون ، وبجانب هؤلاء وبجيد خفاء تفاوتت صلتهم بالفكر الإسلامي ، بل وبجيد من استحق حكم الأستاذ على عبدالرازق الذي سبق أن اقتبسناه وهو « ... ، كانت الخلافة ولم تنزل نكبة على الإسلام والمسلمين ويذوع شر وفساد » ونختلف مع الأستاذ عبد الرزاق في تعميمه ونرى أنه كان يلزم أن يذكر نوعاً من التخصيص فيقول مثلاً : كانت الخلافة أحياناً أو حتى غالباً أو نحو ذلك .

الخلافة ومكانها من أنواع الحكم

يرى الماوردي (١) أنها خلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا .

ويرى ابن خلدون (٢) أن الخلافة هي حمل الكافة على مقتضى النظام الشرعي في مصالحهم الدنيوية والأخروية والراجعة إليهما ، إذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع إلى اعتبارها بمصالح الآخرة ، فهي في الحقيقة خلافة من صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به .

ومن الواضح أن التشابه في التعبير يوحي بالاعتقاد بأن ابن خلدون استعار كلمات الماوردي التي كان من الرواد الأول في الكتابة عن السياسة والحكم في الإسلام . ولكن ابن خلدون قدم لهذا التعريف مقدمة رائعة ، وأفاض عليه شرحاً وتعليقاً ، وسار هكلاً في حديثه عن الخلافة ، حتى أصبح قمة بن الباحثين فيها ، ونقتبس من ابن خلدون حديثه عن أنواع الحكم تمهيداً لبعض تعليقات نضيفها إليه .

يقسم ابن خلدون (٣) أنواع الحكم ثلاثة أقسام :

١ - الحكم الإسلامي وهو ما اتصل بالتعريف السابق وهو حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الدنيوية والأخروية .

٢ - الحكم السيامي (أي الديمقراطي) وهو حمل الكافة على النظر العقلي في جلب المصالح الدنيوية ودفع المضار .

٣ - الحكم الطبيعي (أي الاستبدادي) الذي يرى به الحاكم إلى إرضاء شهواته وهو حمل الكافة على مقتضى الغرض والشهوة .

ويعاق جورجي زيدان على هذا التقسيم بقوله : إن الذي يتأتى له أن يتولى أمور الناس ، إما أن يسير بهم على قانون مفروض (رقم ٢) ، أو على مقتضى ميوله وأغراضه (رقم ٣) .

(١) الأحكام السلطانية ص ٣ .

(٢) المقدمة ص ١٣٤ .

(٣) المرجع السابق .

وأكثر حكام العالم المتمدن الآن يتحكمون بقوانين سياسية وضعها عقلاء الأمة وأكابر الدولة ، يطبقها الناس ويمجرون على أحكامها ، كذلك كان الفرس والروم قبل الإسلام أحياناً ، بل كذلك شأن الديمقراطيات التي يتولى الحكم فيها ملك يرث العرش عن آباءه ، أو رئيس جمهورية ينتخبه الشعب وفق قواعد مقررة في الدستور ، ويقوم بالحكم في حدود يعينها الدستور أيضاً (١) وبجانب هؤلاء كان هناك حكام يحكمون حسب هواهم دون قيود أو شروط .

أما النوع الأول الذي ذكره ابن خلدون وهو الخلافة فلإنها مقيدة بقوانين دينية شرعية يسوس الخليفة بها أمته ويمثل الناس على أحكامها بالنيابة عن النبي صاحب تلك الشريعة . وهنا ما يفرق بين الخلافة والملك ، فقد روى أن عمر بن الخطاب قال لسلمان الفارسي : أملك أنا أم خليفة ؟ فقال له سلمان : إن جبيت من أرض المسلمين درهماً أو أقل أو أكثر ثم وضعته في غير حقه فانت ملك ولست خليفة . . . فالخليفة لا يأخذ إلا حقاً ولا يضعه إلا في حق ، والملك يصف الناس ويتصرف بهواه (٢) .

وعند مقارنة الخلافة الإسلامية بالسلطات الحاكمة في إمبراطورية الروم مثلاً : يتضح لنا أن الخليفة توكل له حراسة الدين ومياسة الدنيا ، وأما الإمبراطور فله أمور الدنيا فقط ويقف بجواره البابا الذي توكل له أمور الدين ، هذا من جهة ، ومن جهة أخرى فالإمبراطور يكاد يكون مطلق الحكم أو يحكم تبعاً لقوانين وضعها البشر قابلة للتغيير ، وأما الخليفة فيلزم أن يتبع الشريعة التي قررها الله والتي لا تقبل التعديل ، وبالنسبة للسلطان الديني

(١) تاريخ الصمدن الإسلامي ج ١ ص ١٢٧ - ١٢٨ .

(٢) السيوطي : حسن المحاضرة ج ٢ ص ١٠٨ .

الذى يستمتع به كل من الخليفة والبابا نجد فرقاً كبيراً ، فالبابا يستمتع
بسلطات دينية واسعة لا يستمتع الخليفة بأى نصيب منها ، وسنعود للحديث
عن هذه السلطة فيما بعد .

القاب الخليفة

يعتبر لقب « خليفة » أشهر الألقاب التى أطلقت على من يخلف الرسول
فى حراسة الدين وسياسة الدنيا ، ومدلول الكلمة واضح ، فالذى يُختار
ليشغل هذا المكان يعتبر خليفة للرسول فى هذا الوضع ، وقد أُطابق هذا
اللقب على أبى بكر رضى الله عنه عند انتخابه عقب بيعة « السقيفة » ليخلف
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قيادة المسلمين ورعاية مصالحهم (١) وحل
ابن خلدون لهذه التسمية بقوله : « أما تسميته خليفة فلكونه يخلف النبى فى
أمره ، فيقال « خليفة » بإطلاق ، ويقال « خليفة رسول الله » واختلف فى
تسميته « خليفة الله » فأجازه بعضهم اقتباساً من الخلافة العامة التى للأديين فى
قوله تعالى « إني جاعل فى الأرض خليفة » (٢) وقوله « جعلكم خلائف
الأرض » (٣) ومنع الجمهور منه لأن معنى الآية ليس عليه ، وقد نهى
عنه أبو بكر لما دعى به ، وقال : لست خليفة الله ولكنى خليفة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، ولأن الاستخلاف إنما هو فى حق الغائب وأما الحاضر
فلا (٤) ، وقد قبل بعض الخلفاء من بنى أمية أن ينادوا به .

(١) الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس : التيارات السياسية الإسلامية ص ٩٨ .

(٢) سورة البقرة الآية رقم ٣٠ .

(٣) سورة الأنعام الآية رقم ١٦٥ .

(٤) المقدمة ص ١٣٤ والأحكام السلطانية لماوردى ص ١٢ .

وفعل عمر بن عبد العزيز ما فعله أبو بكر ، يروى ابن عبد الحكم (١)
أن رجلاً نادى عمر بن عبد العزيز قائلاً : يا خليفة الله . فقال له عمر .
مه ، إني لما ولدتُ اختار لي أهل اسماً فسموني عمر ، فلو ناديتني :
يا عمر . أجبتك ، فلما كبرت مني اخترت لنفسى الكنى ، فكنت بأبي حفص ،
فلو ناديتني : يا أبا حفص . أجبتك ، فلما وليتُموني أموركم سميتُموني
أمير المؤمنين ، فلو ناديتني : يا أمير المؤمنين . أجبتك ، وأما « خليفة الله »
فلست كذلك .

وفي أول عهد عمر كان الصحابة يخاطبونه قائلين : يا خليفة خليفة
رسول الله ، وقد ظهر الثقل في تكرار لفظ « خليفة » وكان واضحاً
استحالة الاستمرار في ذلك التكرار كلما توالى الخلفاء ، وكان لفظ « أمير »
معروفاً عند المسلمين بمعنى قائد وزعيم ، فكانوا يطلقونه على قائد الجيش
فيقولون « أمير الجيش » وربما استعملوه استعمالاً أخرى مشابهة ، واتفق
أن دعا بعض الناس عمر رضي الله عنه بأمر المؤمنين فاستحسنه الناس
واستصوبوه ودعوه به وقالوا إنه أمير المؤمنين حقاً ، فلحُب لقباً له في
الناس وتوارثه الخلفاء من بعده سمة لا يشاركون فيها أحد سواهم (٢) .
وينبغي أن يتضح أن لقب « أمير المؤمنين » لم يسقط لقب « الخليفة » ولم يقال
من شأنه ، بل عاش اللقبان معاً ولم يكن للقب « أمير المؤمنين » من رجحان
إلا في حالة النداء حتى لا يتكرر لفظ خليفة فيقال خليفة خليفة خليفة .
رسول الله ، على أنه سرعان ما ظهر استعمال متصل بلقب خليفة وفيه
سهولة نطق وهو : خليفة المسلمين ، ولعل في اللقب الجديد إشارة إلى اختيار
المسلمين لهذا الخليفة ، فهو باسمهم يحرس الدين ويسوس الدنيا .

(١) تاريخ عمر بن عبد العزيز ص ٥٢ .

(٢) مقدمة ابن خلدون ص ١٥٩ .

ثم ظهر لقب ثالث هو لقب « الإمام » ويمكن ربط هذا اللقب من حيث اللفظ بعمل من أجل الأعمال التي يقوم الخليفة بها ، وهو إمامة الصلاة ، ومن الثابت تاريخياً أن من بين الحجج التي رجحت اختيار أبي بكر للخلافة أن الرسول صلوات الله عليه استخافه في أثناء مرضه ليصلي بالناس ، فهتف عمر في اجتماع السقيفة قائلاً : رضيه رسول الله لديننا أفلا نرضاه لديننا ؟

على أنه يبدو أن لقب « الإمام » لم يظهر ليستعمله أبو بكر أو عمر مثلاً ، وإنما ظهر مرتبطاً بقيادة الشيعة ، فقد أخفق الشيعة في الحصول الخلافة لعل رضى الله عنه عقب وفاة الرسول ، كما أخفقوا في الحصول عليها لمعدد من أولاده من بعده (١) ، فأراد الشيعة تمييز هؤلاء بلقب فيه سيادة ورياسة فاختروا لقب الإمام ، ومن الواضح أنه أكثر التصاقاً باسم علي بن أبي طالب ، فالتعبير « بالإمام علي » تعبیر شائع ، وليس كذلك أن نقول الإمام عمر أو الإمام عثمان ، وانحدر هذا اللقب من علي إلى الأئمة من نسله ، واتخذوا عنواناً لكبر فرق الشيعة وهم الإمامية ، وظل حتى العصر الحديث مستعملاً مع ملوك اليمن الذين وضعت ثورة ٢٦ سبتمبر سنة ١٩٦٢ نهاية لحكمهم .

وكان لقب الإمام يعني عند الشيعة صاحب الحق الشرعى سواء أكان متولياً السلطة بالفعل أو لا ، أما « خليفة » فكان معناها صاحب السلطة الواقعية سواء أكان صاحب حق شرعى أو لا ، ومن أجل هذا كانوا يدعون قادتهم أئمة ما دامت السلطة بعيدة عنهم ، فلذا استولوا على الدولة

(١) أول خلافة علوية كالت للادارسة في مراكش سنة ١٧٢ (انظر الجزء الرابع من موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية للمؤلف) .

أضافوا إلى النعت السابق لقبى خليفة وأمير المؤمنين ، كما حدث لعبد الله السفاح عندما خلف أخاه المنى أمضى حياته مكثفياً بلقب إبراهيم الإمام كما قال ابن خلدون (١) .

ولعله كان من الأصوب لو اتقه ابن خلدون إلى حقيقة هامة هي أن تأييد الشيعة للعباسيين توقف عقيب إعلانهم خلافة السفاح ، فإذا كان إبراهيم تلقب بالإمام فإن ذلك كان في أثناء كفاحه لصالح آل البيت (أى العلويين كما ظن الشيعة) فلما غُدر بالعلويين سحب الشيعة ولاهم وتأييدهم منه ، وعلى هذا كان أحكم لو قال ابن خلدون إن عبد الله السفاح استبدل بلقب الإمام لقب الخليفة أو لقب أمير المؤمنين ، لا أنه أضاف هذين اللقبين إلى لقب « الإمام » ، فمن الواضح أن هذا اللقب احتُفِظَ به لأئمة الشيعة ، فاستعملوه وحده إذا لم تكن الخلافة معهم ، واستعملوه مع لقب « خليفة » أو « أمير المؤمنين » إذا آلت لهم مقاليد الحكم .

وعلى هذا فنحن نتفق مع السيد رشيد رضا (١) في جواز أن تستعمل في العصر الحاضر التعبيرات الثلاثة : الخلافة - الإمامة العظمى - إمارة المؤمنين كتعبيرات لها مدلول واحد ، ولكننا نحس أن السيد رشيد رضا كان كثيفاً باستعمال التعبير « في العصر الحاضر » أما في الماضي فقد ظل الإمام خاصاً بأئمة الشيعة ولم يكن مرادفاً تماماً للقب خليفة أو أمير المؤمنين .

(١) انظر المقدمة ص ١٣٨ - ١٣٩ .

(٢) انظر كتاب الخلافة للسيد رشيد رضا .

ألقاب الحكام المسلمين الآن :

بقى أن نقول إنه بعد انتهاء الخلافة العثمانية سنة ١٩٢٤ توقفت الألقاب التي ذكرها رشيد رضا ، وحلّت محلها ألقاب جديدة في الدول الإسلامية هنا وهناك ، فظهر لقب الرئيس ، والملك ، والسلطان ، والأمير (في الكويت ...) وأجاديثنا هنا عن الحاكم المسلم من ناحية شروطه والزاماته ، وطرق اختياره ... ستشمل هؤلاء جميعاً ، فلذا تحدثنا عن شروط الخليفة فلإننا نعني شروط الحاكم المسلم بوجه عام ، ومثل هذا يقال عن طرق اختياره والزاماته . .

البابُ الثاني

شروط الخليفة وطريقة اختياره وسلطانُه

شروط الخليفة

تبعاً للمأوردى (١) ولاين خلمون (٢) يشترط فيمن تسند له الخلافة أو رياسة المسلمين أن تتوافر فيه الشروط التالية :

- ١ - العدالة على شروطها العامة .
 - ٢ - العلم المؤدى إلى الاجتهاد فى النوازل والأحكام .
 - ٣ - سلامة الخواص من السمع والبصر واللسان ليصح معها مباشرة ما يُدرك بها .
 - ٤ - سلامة الأعضاء من نقص يمنع من استيفاء الحركة وسرعة النهوض .
 - ٥ - الرأى المفضى إلى سياسة الرعية وتدبير المصالح .
 - ٦ - الشجاعة والنجدة المؤدية إلى حماية البيضة وجهاد العدو .
 - ٧ - النسب وهو أن يكون الخليفة من قریش .
- والشرط الأول والأخير جديران بشيء من التعليق والتفصيل . نوردہ
فيما يلى :

كلمة عن شرط العدالة فى الرئيس :

إن الباحث فى التفكير الإسلامى يترك أن العدالة هى قمة الشروط اللازمة للخليفة أو الرئيس فى الإسلام ، وقد رأينا معها العلم والشجاعة وغيرهما ، ولكن الخليفة يجد بين المسلمين علماء وشجعان . . يستطيع أن يعتمد عليهم وينفع بهم ، ولكنه إذا كان جائراً ظلوماً لم يُغْنِهِ شئٌ ولم يُغْنِهِ أحد ، ومن أجل هذا اهتم الفكر الإسلامى بشرط العدالة فى الإمام .

(١) الأحكام السلطانية ص ١٠ .

(٢) المقدمة ص ١٣٥ .

ويسوق المفكرون المسامحون أدلة مهمة من القرآن الكريم تجعل العدل واجبا لا على الحاكم فقط بل على كل الناس، وتجعل العدل لازما، لامع المسلمين وحدهم ، بل مع غير المسلمين أيضاً ، قال تعالى « ولا يجر منكم شذآن قوم على ألا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى (١) » فالله سبحانه يعاظم الناس أن العداوة لا يمكن أن تدفع الإنسان لظلم عدوه ، فالعدل ضرورى مع العدو والصديق .

وتقرر الآية الكريمة أن العدالة أقرب للتقوى ، فهى توصى بطريق غير مباشر بما هو أكثر من العدل أى بالإحسان والعفو .

ويسوق المسلمون آية أخرى أوجب الله فيها العدل على نبيه داود الذى جعله خليفة له فى قطعة من الأرض بفلسطين وحذره - مع أنه نبي - من أنه لو اتبع الهوى ضل عن سبيل الله ، ومن ضل عن سبيل الله استوجب العذاب الشديد لأنه نسى يوما محاسب فيه على عمله ، ونص الآية الكريمة هو « يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض فاحكم بين الناس بالحق ، ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ، إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب (٢) »

ويتجه المفسرون إلى تعميم الانتفاع بهذه الآية الكريمة فيذكرون أنها وصية من الله لولاة الأمور أن يحكموا بين الناس بالعدل ، ولما ضلوا عن سبيل الله ، واستحقوا ما وعده الله به الضالين وهو العذاب الشديد لأهم نسوا يوم الحساب .

ومما يدل على تعميم هذه الآية أن الخليفة الأموى الوليد بن عبد الملك

(١) سورة المائدة الآية الثانية

(٢) سورة ص الآية ٢٦ .

سأل مرة : إلى أى مدى يحاسب الخليفة ؟ فأجيب بأن الخليفة ليس
أكرم على الله من نبيه داود ، ومع هذا هدّد الله داود بالعذاب الشديد
لو انحرف عن العدالة .

وقد تحدث الرسول عن الإمام العادل فأثنى عليه وذكر ما ينتظره من
نعم قال عليه السلام : ثلاثة لا تردّ دعوتهم : الصائم حتى يفطر ،
والإمام العادل ، ودعوة المظلوم . وقال : أهل الجنة ثلاثة : سلطان عادل
ورجل رحيم القلب ، ورجل متعصّف مع كثرة العيال .

أما الحاكم الجائر - وما أكثر جوّز الحكام - فقد خصهم الرسول
صلوات الله عليه بأوأن من اللعنة وهددهم بالويل والثبور ، قال صلى الله
عليه وسلم :

- ما من عبد يستريحه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاشٍ لرعيته
إلا حرم الله عليه الجنة .

- اللهم من وليّ أمر أمّى شيئاً فشقّ عليهم فاشقّ عليه ، ومن وليّ
من أمر أمّى شيئاً فرفق بهم فرفق به (١) .

ومع ثقتنا في أن دعوة الرسول مستجابة على من قسا ومن أشفق ،
فلإننا ندعو الله أن يستجيب لهذه الدعوة . كما ندعوه أن يلهم قادة المسلمين
الصواب حتى يتجهوا إلى البر ، ويبعدوا عن غش الرعية والفسوة عليهم
لتكون لهم النجاة .

السلطان الكافر العادل ؟ أو المسلم الجائر ؟

وتد أفاض العلماء في الحديث عن أهمية العدل بالنسبة لنجاح الدولة

(١) الشوكاني : نيل الأوطار ص ٧٩٩ - ١٣٠ .

واستقرارها ، وقد وجه أحد السلاطين مرة مؤثلاً لعلامة المستنصرية هو :
هل السلطان الكافر العادل أفضل أو السلطان المسلم الجائر ؟ وقد أجاب
العلماء أن السلطان الكافر العادل أفضل من السلطان المسلم الجائر .

وقد التقط الإمام ابن تيمية هذه الإجابة فعلق عليها بقوله : إن الناس
لقد انفقوا على أن عاقبة الظلم وخيمة ، وعاقبة العدل كريمة ، ولعلنا يروى
« الله ينصر الدولة العادلة وإن كانت كافرة ، ولا ينصر الدولة الظالمة
ولو كانت مؤمنة » (١) .

وقال ابن تيمية كذلك في هذا الموضوع : إن أمور الناس تستقيم في
الدنيا مع العدل والكفر ، ولا تستقيم مع الظلم والإيمان ، فإله يقيم الدولة
العادلة وإن كانت كافرة ، ولا يقيم الدولة الظالمة وإن كانت مسلمة (٢) .

ويستمر ابن تيمية متحدثاً في هذا الموضوع فيقول (٣) : من ساس
الأمر بعلم وعدل فهو من الأبرار الصالحين ، ومن ساس الأمور بظلم
وجهل فهو من الفجار الظالمين ، ويصدق على الأول قوله تعالى : إن
الأبرار لفي نعيم ، وعلى الثاني قوله تعالى : وإن الفجار لفي جحيم (٤) .

ولإذا وجد حاكم ظالم كان على الأمة وبخاصة أهل الحل والعقد أن
يردوه إلى الصواب ، ويعملوه عن الظلم ، فإن لم يفعلوا كانوا شركاء
معه في الإثم ، وفي هذا المعنى يقول ابن تيمية :

وبالصنق في كل الأخبار ، والعدل في كل الأقوال والأعمال ، تصلح

(١) وظيفة الحكومة الإسلامية : ص ٥

(٢) المرجع السابق : ص ٨٢

(٣) » : ص ١١ .

(٤) سورة الانفال الآيتان ١٣ - ١٤ .

جميع الأحوال ، وقد جمع القرآن الكريم بين الصديق والعدل فجعلهما قرينين في قوله تعالى : « وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا (١) » وقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ما ذكر الظلمة : « مَنْ صَدَّقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ ، وَأَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَلَيْسَ مِنِّي ، وَلَسْتُ مِنْهُمْ ، وَلَا يَرُدُّونَ عَلَى الْخَوَاضِ ، وَمَنْ لَمْ يَصْدُقْهُمْ بِكَذِبِهِمْ ، وَلَمْ يَعْصِهِمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ ، فَهُوَ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ ، وَسِيرِدْ عَلَى الْخَوَاضِ » .

ويذكر ابن تيمية أن الحاكم الجائر تعاشره الشياطين لتزيد في جوره ، وفي انحرافاته ، وتدفعه إلى اختيار العمال الذين يزينون له الشر ، ويحسنون له القبيح ، ولهذا قال سبحانه وتعالى : « هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَا تُزَلُّ الشَّيَاطِينُ ؟ تَزَلُّ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ (٢) » .

ويروى أبو عبيد تعايقياً مهما لأحد العلماء على هذا الشرط ، بقوله : إن الإمام العادل يُسَكِّت الأصوات عن الله ، وإن الامام الجائر لتكثير منه الشكاية إلى الله (٣) .

ليس العدل فقط بل الرحمة والحب :

ولا يكفي الإمام على ابن أبي طالب من الوالي بالعدل ، بل يلزمه الرحمة والحب ، وفي ذلك يقول : « وَأَشْعِرْ قَلْبَكَ الرَّحْمَةَ لِلرَّعِيَّةِ ، وَالْهَبِيَّةَ لَهُمْ ، وَاللَّطْفَ بِهِمْ ، وَلَا تَكُونَنَّ عَلَيْهِمْ أَسَدًا ضَارِيًا ، تَفْتَنُ أَكْلَهُمْ ، وَتَنْهَزُ فُرْصَةَ أَخْطَائِهِمْ ، فَإِنَّهُمْ صَنَفَانِ : أَخٌ لَكَ فِي الدِّينِ ، وَنَظِيرٌ لَكَ فِي الْخَلْقِ ،

(١) سورة الأنعام الآية ١١٠ .

(٢) سورة الشعراء الآية ٢٢١-٢٢٢ .

(٣) الاموال ص ٦ .

يَفْرُطُ مِنْهُمْ الزَّلَلُ ، وَتَعْرِضُ لَهُمُ الْعِلَلُ ، فَاعْطِهِمْ مِنْ عَفْوِكَ وَصَفْحِكَ مِثْلَ
الَّذِي تُحِبُّ أَنْ يُعْطِيَكَ اللَّهُ مِنْ عَفْوِهِ وَصَفْحِهِ ، فَإِنَّكَ فَوْقَهُمْ وَالْخَلِيفَةُ
فَوْقَكَ ، وَاللَّهُ فَوْقَ الْجَمِيعِ .

ويستمر الإمام على في إلزام الوالي بالعدالة فيقول : أنصف الله ،
وأنصف الناس من نفسك ، ومن خاصة أهلِكَ ، وَمَنْ لَكَ فِيهِ هَوًى
من رعيته ، فَإِنَّكَ إِلَّا تَفْعَلْ تَظْلِمُ ، ومن ظلم عباد الله كان الله خصمه ،
وليس شيء أَدْحَى إلى تغيير نعمة الله وتعجيل نقمته من إقامةٍ على ظلم ،
فإن الله يسمح دعوة المضطهدين ، وهو للظالمين بالمرصاد (١) .

قريش والخلافة

يقول الماوردي -استمرراً لحديثه الذي اقتبسناه من قبل- إن كون الخليفة
من قريش شرط ضروري لورود النص فيه ، وانعقاد الإجماع عليه ، لأن أبا بكر
احتج يوم السقيفة على الأنصار لمّا قدّموا للخلافة بسعد بن عباد يقول
النبي صلى الله عليه وسلم « الأئمة من قريش » فأقلعوا عن التفرد بها ورجعوا
عن المشاركة فيها . وهناك حديث آخر يحمل نفس المعنى وهو « قدّموا قريشاً
ولا تَقْدّموا » .

ويضيف ابن خلدون (٢) بأن النبي أوصى قريشاً بالأنصار ، بالإحسان
إلى من أحسن والتجاوز عن سيئة المسء ، ولو كانت الإمارة في الأنصار
لما أوصى بهم بل لأنصاهم ، كما يروى ابن خلدون حديثاً ينص على أنه
لا يزال هذا الأمر في هذا الحى من قريش .

وذكر الحافظ ابن حجر أن لفظ أبي بكر لسعد بن عباد في السقيفة هو :

(١) نهج البلاغة ص ٣٣٤ - ٣٣٥ .

(٢) المقلة ص ٣٦ .

والله لقد علمت يا سعد أن رسول الله قال وأنت قاعد « قريش ولاة هذا الأمر » فقال له سعد : صدقت .

ذلك لغزوى الاتجاه إلى القول باعتبار النسب القرشي شرطاً في الخلافة ، وهو اتجاه — فيما نرى — شديد إذا لوحظ العهد الإسلامي الأول ، أى العهد الذى كانت فيه قريش أقوى القبائل الإسلامية وأولاًها بحمل هذا العبء ، ولملك فنحن نرى أن تفضيل قريش لم يكن لحض النسب ، بل لصفات تجتمعت في قريش تجعلها أخرى بهذا الأمر ، وبدل على ذلك قول أبي بكر : إن أمر العرب لن يصلح إلا إذا وليته قريش ، وقول عمر : إن العرب لا تدين لغير هذا الحى من قريش ، وقوله كمالك : لو دخلت قريش جحر ضب لتيمنها العرب .

ويقول السيد رشيد رضا (١) : إنه يجب أن يكون الخليفة ممن لا يستنكف الناس من طاعته بخلافة نسبه وحسبه ، فإنه من لا ينسب له يراه الناس حقيراً ذليلاً ، وأن يكون ممن عرف عنهم الرياضات والشرف ، وممارس قومه جمع الرجال ونصب القتال ، وأن يكون قومه أقوياء يحمونه وينصرونه ويبللون دونه الأنفس ، ولم تجتمع هذه الأمور إلا في قريش ولاسيما بعد ما بعث النبي ونبه به أمر قريش ، وقد أشار أبو بكر إلى هذا بقوله : ولن يعترف هذا الأمر إلا لقريش ، هم أوسط العرب داراً .

ويضع ابن خلدون (٢) اللمسات الدقيقة حول الموضوع فيقول : إن قريشاً كانوا عصبية مضر وأصلهم ، وأهل الكتب منهم ، وكان لهم على سائر مضر العزة بالكثرة والعصبية والشرف ، فكان سائر العرب يعترف لهم بملك ويستكينون لغلهم ، فلو جعل الأمر في سواهم لتوقعنا افتراق الكلمة

(١) الخلافة ص ٢١ .

(٢) المقدمة ص ١٢٧ — ١٣٨ .

بمخالفتهم وعدم انقيادهم ، ولا يقدر غيرهم من قبائل مضر أن يردهم عن الخلاف فإذا ثبت أن اشتراط القرشية إنما كان لدفع التنازع بما توافق قريش من العصبية والغلب ، وعلمنا أن الشارع لا يخص الأحكام بجبل ولا عصر ولا أمة ، علمنا أن ذلك إنما هو من الكفاية ، فرددناه إليها وطردنا العلة المشتملة على المقصود من القرشية ، وهي وجود العصبية ، فاشتربنا في القائم بأمور المسلمين أن يكون من قوم أولى عصبية قوية غالبية على من معها لعصرها ، ولا اطراد لاشتراط القرشية .

وبقول الأستاذ عباس محمود العقاد (١) : ويرى كثيرون التحمل من شرط النسب لأسباب منها . . . وأن النبي لا يدعو إلى عصبية لأنه نهي عنها في أحاديث كثيرة ، وبريء من كل دعوة إلى العصبية ، فهو صلوات الله عليه يؤثر الإمام القرشي لصفات القدرة على القيام بالإمامة ، لالعصبية ولو فقدت معها القدرة ، وقد كانت قريش أقدر القبائل بمكة عاصمة الجزيرة في عهد الدعوة المحمدية ، فكانت إمامتها هناك أرجح إمامة ، وظلت كذلك إلى أن قام بالأمر من اجتمعت له شروط الإمامة دونها .

وهذا المعنى يمكن أن يفهم من تكرار كلمة « العرب » فيما اقتبسناه آنفاً من أقوال أبي بكر وعمر ، وهي تشعر بأن الإسلام لو انتشر بين غير العرب ، وفقدت قريش سيطرتها على المجتمع الجديد فلنأبى تفقد تبعاً المالك أحياناً في الرئاسة .

ويتصل بالنسب أن نذكر ملاحظة مهمة يدركها الباحث في التاريخ الإسلامي ، وهي أن تقريب الخلافة من الرسول ووضعها في دائرة أضيق من قريش ، أعنى دائرة بنى هاشم قد منحها قوة أكثر وجعلها أطول بقاء ، ويدل على ذلك أن الخلافة الأموية مع قوتها لم تستطع أن تصمد لما

ووجهٌ نحوها من تمرد وثورات ، بينما صمدت الخلافة العباسية ببغداد والقاهرة ،
والخلافة الفاطمية بشبان إفريقيا والقاهرة مُدداً أطول ، على الرغم من
الانقلابات الضخمة التي طوحت بالنفوذ والسلطة ، ونقلتها من يد إلى يد ،
ولكن في ظل الخلافة الهاشمية وتحت اسمها . ومصدر القوة للخلافة الهاشمية
جاءها - فيما أرى - من ثقافة الفرس الذين كانوا يدينون بالحق الإلهي
المقدس ، ويرون في الساسانيين دماً إلهياً لا يسمو إليه باقي البشر ، وقد
تسرب هذا التفكير - في عهود ضعف الفكر الإسلامي - إلى المسلمين
فقوى بذلك الجانب الهاشمي ، ولم ينافسه أحد في أحقيته في الخلافة . وظلَّ
الحال كذلك حتى ثبقت الفكر الإسلامي من غفوته ، وصحَّت التعاليم
الإسلامية الأصينة ، فعادت الأمور إلى نصابها ، وانضح أنَّ الأنبياء
لا يورثون سواه في ذلك الميراث الأدبي أو الميراث المادى ، وأصبح واضحاً
أن الخلافة ليست لأسرة خاصة ، وإنما هي لمن يختاره أهل الحل والعقد ،
تدعمه ميزات محددة ، وتؤيده قوى العصبية في عهود العصبية ، وقوى
الشعب في عهود الشعوب .

* * *

بقيت بعد ذلك خصالٌ يرى المفكرون المسلمون ضرورة أن تجتمع في
الرئيس ، وخصالٌ أخرى يتحتم ألا تكون موجودة به لأنها تُضعِف شأنه
وتقلِّل قدرته ولا تساعد على القيام بعمله على الوجه الأحسن وسنام بهذه
الخصال وتلك فيما يلي اقتباساً من ابن طباطبا الذي جمعها من مصادر
متعددة (١) .

وأول الخصال التي يتحتم أن تُوجد في الملك الصالح هو العقل ، وهو
أصل الخصال وأفضلها ، وبه تسانس النول بل المال .

(١) الفخرى في الأدب السلطانية ص ١٣ - ٢٢ بصرف .

ومنها العلم ، وهو ثمرة العقل ، وبه يُدرك المليك ما يأتي ما يدع ، وبه كذلك يأمن الملك الليل ، ويتزين في عيون العامة والخاصة ، وقد قال بعض الحكماء إن المليك إذا كان خالياً من العلم كان كالقيل المالح لا يمر بشيء إلا دمره . وليس المراد بعلم الملوكة هو التبحر والتخصص في مجالاتها ، فربما شغله ذلك عن التزاماته الضرورية الأخرى ، بل المراد بعلم الملوكة هو المعرفة العامة لقضايا التاريخ والسياسة والقانون ، ومن أجل هذا كان الخلفاء يهتمون اهتماماً كبيراً بتعليم ولادة العهود على أيدي كبار المفكرين في عصرهم كما كانوا يهتمون بتلريهم على السياسة والرياسة .

ومن الخصال التي تستحب أن تكون في الحاكم الكرم ، وهو الأصل في استمالة القلوب ، ومحصيل النصائح من العلماء والأشراف ، والحدود كما قال علي بن أبي طالب - حارس الأعراض ، والحاكم البخيل يعرض دولته للضياع .

ومنها الهيبة ، وبها يحفظ نظام المملكة ويحترس من انتقاضات أهل الفوضى ، وكان كثير من الملوكة يتخلون الأسود والقبيلة والجنود لبعث الهيبة في نفوس الناس .

ومنها السياسة ، وهي رأس مال الحاكم فهو يستطيع بها أن يحقق أغراضه دون ضغط أو ضحايا .

وهناك خصال يستحب أن تكون معلومة في الحاكم ويقتبسها ابن طباطبا من ابن المقفع ، وأولها ألا يغضب لأن غضبه مع قدرته وبآل على الرعية ، وليس له أن يكلب لأنه لا يقدر أحد على إبراز كلبه ، ولا أن يبخل لأنه أقل الناس علماً من خوف الفقر ، ولأن يحقد ، لأن قدره قد عظم عن المجازاة لأحد على إساءة صارت منه .

وبعد ، ليت الملوكة والرؤساء والحكام يتدارسون بعناية هذه الخصال ، ويتخلقون بالفضائل منها ويتحاشون أراذلها .

طريقة اختيار الرئيس

يقرر القرآن الكريم أن المثلث لله وحده ، وأنه هو -عده الحاكم فيه :
قال تعالى :

- والله ملك السموات والأرض وما بينهما (المائدة ١٨)
- ولم يكن له شريك في الملك (الإسراء ١١١)
- قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجبر ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله (المؤمنون ٨٨ - ٨٩)
- يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين (الأعراف ٨٧)
- والله يحكم بحكم لا معقب لحكمه (الرعد ٤١)

وأحياناً يستخلف الله سبحانه وتعالى عنه في الحكم أفراداً يعينهم ،
ويكون استخلافهم محدوداً بطبيعة الحال بزمانهم وبالمكان الذي لهم السلطان
فيه . قال تعالى :

- يا داود إيا جعلناك خليفة (٢٦ و٢٥ رز)
- وأن احكم بينهم بما أنزل الله . (المائدة ٥٢)
- على أن الأكثر أن يستخلف الله الشعوب والجماعات ، ويمنها الله
سلطة الحكم ، قال تعالى :

- وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات
ليبلوكم فيما آتاكم . (الأنعام ١٦٥)
- هو الذي جعلكم خلائف الأرض (فاطر ٢٨)
- ويقول فضيلة الأستاذ الشيخ محمد شاتوت (١) :

(انبه القرآن الكريم في خطابه العام بجميع أنواع التشريع إلى الجماعة ، لأن لها الاعتبار الأول في الرعاية والمسئولية ، فنادها بوصف الإنسانية تارة ، وبوصف الإيمان تارة ، وخطبها بإطلاق تارة أخرى قال تعالى : (يا أيها الناس يا أيها الذين آمنوا افعلوا الخير فاقطعوا . . فاجلدوا . .) وهذا ساط الجماعة على الفرد وكلفها بتنفيذ الشرع ، واختيار طريقة التنفيذ . والإشراف على المنفذين من الأفراد ، وجعل الحكم أمانة يجب أن تؤدي على الوجه الأكمل ، وليس لغير الله بالحكم أى لون من ألوان السيادة على العامة ، فالحكم لله في الأصل ، وللأمة المستخلفة بطريق التبعية) .

ولما كان من غير الممكن أن تتولى الأمة كلها مختلف المشكلات ، أصبح من الضروري أن تنتقل سلطة الحكم من الأمة إلى وكيل لها تنصبه ليحكم باسمها (ويخضع وكيل الأمة لما يخضع له الوكيل في سائر العقود من رقابة الأصل الذى يحدد له كل تصرفاته ، فهناك تعاقد بين الأمة وحاكمها يتمثل في البيعة على كتاب الله وسنة رسوله وصالح المؤمنين ، وتعهد هو بالإنزام ذلك) (١) .

ما الطريق لتنتقل سلطة الأمة إلى الخليفة ؟ أو بعبارة أخرى كيف يختار الخليفة الذى سيتولى الساطان باسم الأمة ؟

اختيار الخلفاء يتم بواسطة « أهل الحل والعقد » وأهل الحل والعقد هم الذين يسميهم القرآن « أولى الأمر » في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) (٢) وأهل الحل والعقد أو « أولو الأمر » هم الذين يمثلون الأمة ويختارون باسمها الحاكم (الخليفة) ،

(١) المرجع السابق ص ٥٢٧ .

(٢) سورة النساء الآية ٥٨ .

وسنعود للحديث فيما بعد عن «أهل الحل والعقد» فلنواصل كلامنا الآن عن اختيار الخليفة بواسطة هذه الجماعة. يقول الماوردي (١) ، «... وإذا خلا منصب الإمامة خرج من الناس فريقان : أحدهما أهل الاختيار (أى أهل الحل والعقد) حتى يختاروا إماماً للأمة والثاني أهل الإمامة حتى ينتصب أحدهم للإمامة ، وليس على غير هذين الفريقين من الأمة في تأخير الإمامة حرج ولا مألوم . والشروط المعتبرة في أهل الاختيار ثلاثة : أحدها العدالة لجماعة بشروطها ، والثاني العالم الذى يتوصل به إلى معرفة من يستحق الإمامة على الشروط المعتبرة فيها ، والثالث الرأى والحكمة المؤديان إلى اختيار من هو للإمامة أصاح وبتدبير المصالح أقوم وأعرف » .

ويواصل الماوردي حديثه مبينا طريقة الاختيار فيقول (٢) : فإذا اجتمع أهل العقد والحل للاختيار تصفحوا أحوال أهل الإمامة الذين نجمت فيهم شروطها فقدّموا للبيعة منهم أكثرهم فضلا وأكثرهم شروطاً ، ومن يسرع الناس إلى طاعته ولا يتوقفون عن بيعته ، فإذا تعين بهم من بين الجماعة من أدّاهم الاجتهاد إلى اختياره عرضوها عليه ، فإن أجاب إليها بابعدها عليها وانعقدت ببيعتهم له الإمامة فلزم كفاة الأمة الدخول في بيعته والانقياد لطاعته ، وإن امتنع عن الإمامة ولم يُجب إليها لم يجبر عليها لأنها عقد مرصاة واختيار لا يدخله إجبار ، وعدل عنه من سواه من مستحقيها ، فلو تكافأ اثنان تقدم لها أسنهما فإن بويع أصغرهما سنّاً جاز ، ولو كان أحدهما أعلم والآخر أشجع روى في الاختيار ما يوجب حكم الوقت ، فإن كانت الحاجة إلى فضل الشجاعة أدعى لانتشار الثغور وظهور البيعة كان الأشجع أحق ، وإن كانت الحاجة إلى فضل العلم أدعى بسبب سكون الدمع وظهور أهل

(٢) الأحكام السلطانية ص ٣ - ٤ .

(١) المرجع السابق ص ٥ .

البدع كان الأعم أحق . وإذا تنازعها اثنان أو تساوت صفاتهما ، قيل يُستَرَجَّع بينهما ، وقيل يختار أهلُ الحل والعقد أيُّهما على ما يرون .

وإذا اختار أهل الحل والعقد الخليفة لزم أن يتبعهم سائر الناس ، ومن لم يتبعهم بالاختيار سهل عليهم إكراهه بقوة الأمة على الطاعة والالتقياد ، بشرط أن يكون هؤلاء أقلية ، ومثل هذا يقال عن الأقلية من أهل الحل والعقد اللذين لا يستجيبون لرأى الأغلبية الساحقة من هذه الهيئة (١) . فقد روى أن بنى هاشم رفضوا أن يدخلوا فيها دخل فيه الناس من البيعة لأبي بكر ، وانصرفوا من المسجد قاصدين دورهم دون مبايعة ، فلاحق بهم عمر ومعه عصابة منهم أُسَيْدُ ابنِ حُصَيْنٍ ومسامة بن أسلم ، فقالوا لبني هاشم : انطلقوا فبايعوا أبا بكر فأبوا ، وخرج الزبير بن العوام بالسيف ، فقال عمر : عليكم بالرجل ، هوثب عليه مسلمة بن أسلم فأخذ السيف من يده فضرب به الجدار ، وانطلقوا به فبايع ، وذهب بنو هاشم أيضاً فبايعوا ولم يبق إلا على (٢) .

ولم يدع عمر عاليا في بادئ الأمر ، فيروى أنه قصد بيته ليدعوه لمبايعة أبي بكر ، وقد أخذ معه قبسا من النار ، فلقيته فاطمة فقالت : يا ابن الخطاب جئت لتبحرق دارنا ؟ فقال عمر : نعم ، أو تدخلوا فيها دخلت فيه الأمة (٣) ولم يترك علي إلا بعد أن اتضح أن عدم بيعته لن يكون ذا أثر ، فقد مال للهدوء وأجمع الناس على أبي بكر ، وبعد وقت ليس بالطويل جاء علي وبايع أبا بكر .

مدى سلطة العامة في اختيار الرئيس :

وليس للعامة شأن في اختيار الرئيس (الخليفة) لأنهم لا يستطيعون

(١) رشيد رضا : الخلافة ص ١٢ .

(٢) انظر ابن قتيبة : الإمامة والسياسة ص ١٠ - ١١ .

(٣) محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية .

تقديم الناس وحسن الاختيار لهذا المنصب الكبير ، ويروى أن عمر أراد أن يعرض أمر الثوري على جواهر الحاج ، فذكره بعض الصحابة بأن الموسم يجمع أخلاق الناس ، ومن لا يفهمون المقال ، فيطربون به كل مطار ، وأنه يجب أن يرجى هذا إلى أن يعود إلى المدينة فيلقبه على أهل العلم والرأى ، ففعل (١) .

وعندما اندفعت الجماهير عقب مقتل عثمان إلى على بن أبى طالب يريدون البيعة له أدرك أن سبيل الناس له سبيل "شعبي فصاح فيهم : إن هذا الأمر ليس لكم ، إنه لأهل بدر ، أين طلحة والزبير ومعد (٢) ؟ .

أما سلطة الأمة فتتمثل في ضرورة موافقتها على ما يراه أهل الحل والعقد ، فقد سبق أن قلنا إن على أهل الحل والعقد أن يختاروا من يسرع الناس إلى طاعته ولا يتوقفون عن البيعة له ، أو بالعبارة الاصطلاحية التي سنوردها فيما بعد والتي تبين مدى صلة أهل الحل والعقد بالجماهير : يشترط أن يكون أهل الحل والعقد بحيث يتبعهم سائر الناس ، فإن لم يكونوا كذلك لانتعقد الإمامة بمبايعتهم .

فلذلك هو الطريق للوصول للرياسة ، ولا يجوز الوصول لها بغير هذا الطريق ، فقد روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم قوله : « نعم الشيء الإمارة لمن أخذها بحلها وحققها ، وبئس الشيء الإمارة لمن أخذها بغير حلها وحققها ، تكون عليه يوم القيامة حسرة وندامة » (٣) .

بقى أن نقول إنه إذا كانت المدينة الحديثة وانتشار التعليم والثقافة قد

(١) المرجع السابق ص ١٣

(٢) انظر الطبري ج ٣ ص ٤٦٢ وما بعدها وانظر موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية للمؤلف ج ١ (البيعة لعل) .

(٣) أبو عبيد : الأموال ص ٤ .

رفعت شأن الأمة ، ووضعت الجماهير بحيث تستطيع أن تختار الرئيس بصفة مباشرة فإن ذلك يكون أسلم وأحسن ، وهو المتبع الآن . في أكثر الدول المتحضرة .

وعلى هذا فالاسلام لا يعرف ما ابتكره المحدثون من أن يعين الرئيس عندما يمحز عن حمل العبء رئيساً جديداً ثم يُجْرَى هذا استفتاء أو انتخاباً تكون نتيجة حسب رغبته ولصالحه كما حدث من نقل السلطة من الجنرال يحيى خان في باكستان إلى خلفه .

: ولا يعرف الإسلام كذلك أن يعين رئيس نائباً له ، ويظل هذا النائب مشغول الإرادة طيلة حياة الرئيس ، ولا يقوم بأمر إلا بتكليف من الرئيس وفي نطاق محدود ، فإذا مات الرئيس تركزت كل الأنظار على النائب فيرشح لهذا المنصب ، ويُجْرَى له استفتاء صوري يصبح بعده رئيساً ، وهذا هو النمط المعمول به في مصر منذ عهد ما يسمى « ثورة ١٩٥٢ » .

إن هذه الابتكارات أنواع من توريث السلطة ، وربط للسيادة بشخص معين ، أما النظام الإسلامى فهو الذى سبق أن اقتبسناه من الإمام الماوردى الذى يتيح الفرصة لأى عدد من الكفاءات أن تتقدم للترشيح لهذا المنصب ويختار أهل الحل والعقد أقلهم على حمل أعباء الرياسة .

مدة الرياسة :

ذكرت في كتابي « تاريخ المناهج الإسلامية » أن الأمور في الإسلام تتدرج - من ناحية التطور - في ثلاثة أنواع :

النوع الأول متطور في ذاته لصالحه لحيته لكل زمان ومكان كنظام الميراث .

والنوع الثانى : التطور فيه مطلق في حدود الأطار العام للحاجات الإنسانية ، كالتطور في الصناعة أو الزراعة ، بشرط عدم صناعة ما يضر بالبشرية أو

عدم زراعة ما يضر بالصحة أو يخالف الدين كالأفيون أو العنب الخالص بعصير الخمر.

والنوع الثالث : وهو المهم هنا - وصَحَّحَ له الإسلامُ إطاراً خاصاً ، ويمكن أن يتطور داخل هذا الإطار ، كالنظام السياسي الذي أوجب الإسلام أن يكون في حدود الشورى ، ويتطور النظام السياسي داخل هذه الحدود ، ويمكن تطوير الشورى بحسب الزمان والمكان ؛ فقد تكون بمجلس واحد أو بمجلسين ، وقد تكون بممثلين عن المناطق أو عن الهيئات . . .

وفد انجبه العصر الحديث إلى تحديد فترة الرئاسة ، ووجدَ أن ذلك أحسن للصالح العام من إطلاق مدة الحكم ، فالحاكم قد يتجه للاستبداد بالرأى بعد أن يتم اختياره ، وقد يسمى اختيار مساعديه ، وقد ينسى وهو قصر الرئاسة معاناة الشعب وآلامه ، ولهذا قضت الدساتير الحديثة بتحديد مدة الرئاسة فجعلتها بعض الدساتير أربع سنوات ، وأحياناً خمساً أو ست سنوات ، وأتاحت بعض الدساتير الحق للرئيس أن يتقدم مرة أخرى واحدة لترشيح نفسه ، ولكن أنور السادات في مصر كان يطمع في البقاء بدست الرئاسة طيلة عمره ، فاتخذ بليل قراراً يصبح له أن يتقدم لترشيح نفسه أكثر من مرة ، ولكن الأجل لم عمله لينتفع بهذا القرار ، ولكن ألم هذا القرار سيظل يلاحقه ، فقد استنَّ سنةً سيئة عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير أن ينقص من أوزارهم شيء كما جاء في الحديث الشريف (١) .

ولذلك نجيب بالعالم الإسلامي رؤسائه وشعوبه أن يعود للفكر الإسلامي في اختيار الرئيس ، وللفكر العالمي الذي يقبله الإسلام في تحديد مدة الرئاسة ، ونرى أن تكون أربع سنوات يمكن تجديدها مرة واحدة .

(١) رواه مسلم والترمذي .

أهل الحل والعقد :

نفرد لنستوفي كلامنا عن أهل الحل والعقد الذين سماهم القرآن الكريم « أولى الأمر » في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) (١) .

ويرى ابن تيمية أن أولى الأمر هم أصحاب الأمر أو ذووه ، وهم الذين يأمرون الناس ، وذلك يشترك فيه أهل السلطة والأمراء ، وأهل العلم والكلام ، ولهذا كان أولو الأمر صنفين : العلماء والأمراء (٢) .

ولكن كثيراً من الباحثين القدامى والمحدثين يرون أن « أولى الأمر » أعم من هؤلاء ، ويتفقون بوجه خاص قصر أولى الأمر على الأمراء والحكام كما فهم كثير من الناس ، ويرى فضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ محمود شلتوت (٣) أن هذا التخصيص الخاطئ الذي جعل أولى الأمر هم خصوص الأمراء والحكام ، سلب المسلمين مبدأ الشورى ، وأثقل في كثير من الفترات سبيلاً لإخضاع الأمة للحاكم ولو كان غاشماً ظلاماً ، أو جاهلاً مفسداً ، ويخطئ فضيلته كذلك التخصيص الذي يرى أن « أولى الأمر » هم خصوص الفقهاء والمجتهدين ، ويرى رأى الرازي في تفسيره ، ذلك الرأي الذي اختاره الإمام محمد عبده وعبر عنه بقوله : المواد بأولى الأمر جماعة أهل الحل والعقد من المسلمين ، وهم الأمراء والحكام والعلماء ورؤساء الحند وسائر الرؤساء والزعماء لكل الصناعات فهؤلاء هم الذين يرجع إليهم في الحاجات والمصالح العامة ، وإذا اتفقوا على أمرٍ أو حكمٍ وجب أن يطاعوا فيه بشرط أن يكونوا منا ، وألا يخالفوا

(١) سورة النساء الآية ٥٨ .

(٢) الحبة في الإسلام ص ١٠٤ .

(٣) الإسلام مقيدة وشريعة ص ٣٧٣ .

أمر الله ولا سنة رسوله التي عرفت بالتواتر ، وأن يكونوا مختارين في بحثهم في الأمر واتفاقهم عليه ، وأن يكون ما اتفقوا عليه من المصالح العامة التي لهم سلطان النظر والبحث فيها ، فلا هو من العقائد ولا من العبادات (١) .

وقد اتفق السيد رشاد رضا (٢) والأستاذ شلتوت مع الإمام محمد عبيده في ذلك ، ومن كلام الشيخ شلتوت نقبس قوله : إن شئون الأمة متعددة بتعدد عناصر الحياة ، وإن الله قد وزع الاستعداد الإدراكي على الأفراد حسب تنوع الشئون ، وصار لكل شأن بهذا التوزيع رجال ، هم أهل معرفته ، ومعرفة ما يجب أن يكون عليه ، ففي الأمة جانب القوة التي تحمي حماها ، والتي تحفظ أمنها الداخلي ، وفي الأمة جانب القضاء ، وفنص المنازعات وحسم الخصومات ، وفيها جانب المال والاقتصاد ، وفيها جانب السياسة الخارجية ، وفيها غير ذلك من الجوانب ، ولكل جانب رجال عرفوا فيه بنضج الآراء وعظيم الآثار ، وطول الخبرة والمران ، وهؤلاء الرجال هم « أولو الأمر من الأمة » وهم الذين يجب على الأمة أن تعرفهم بأثارهم ، وأن تمنحهم ثقها ، وتنبههم عنها في نظمها وتشريعها وهيئتها على حياتها ، وهم الوسيلة الدائمة في نظر الإسلام لمعرفة ما تسوس به الأمة أمورها مما لم يرد في المصادر السلوية الحاسمة ، وأخيراً هم « أهل الإجماع » الذين يكون اتفاقهم حجة يجب النزول عليها ، والعمل بمقتضاها ما دام الشأن هو الشأن والمصاحبة هي المصلحة ، حتى إذا ما تبدل الشأن وتغير وجه المصلحة بتغير مقتضيات الحافة بموضوع النظر ، كان عليهم أو على من خلفهم إعادة النظر على ضوء ما جدد من ظروف ومقتضيات ، وحل الاتفاق اللاحق محل الاتفاق السابق ، وكانت الأمة في الحالين خاضعة لما أمرها الله بطاعته ، فقد أقام برحمته رأى أولى الأمر - فيما تركه التشريع العيني فيه -

(١) انظر تفسير الرازي وتفسير الأستاذ الإمام لهذه الآية .

(٢) انظر كتاب الخلائق ١٥ .

مقام تشريع كتابيه، وتشريع رسوله فيما وردا فيه، وسوى بين الثلاثة— كل في دائرته — في عموم وجوب الطاعة والامتثال (١) .

بقي أن نقول عن أهل الحل والعقد إنه لا يشترط حضورهم جميعا ، بل من يتيسر اجتماعهم منهم ، ورأيهم يتفقد على الجميع ما داموا أكثرية ، ومن الصفات الضرورية لأهل الحل والعقد أن يكونوا بحيث يتبعهم سائر الناس ، فإذا لم يكن هؤلاء بحيث تتبعهم الأمة فلا تنعقد الإمامة بمبايعتهم (٢) .

الرئيس بعد اختياره

عرفنا فيما سبق شروط الرئيس ، وشرحتنا بإفاضة شرط العدالة ، ولا يجوز أن يُختار لرئاسة الأمة الإسلامية أو أى جزء من أجزائها رئيس لم تتوفر فيه تلك الشروط إجمالا وتفصيلا .

ومع هذا لا يزال هناك مجال للحديث عن التزامات الرئيس ، فإذا تم اختيار شخص للرياسة على ما سبق ، فإن الفكر الإسلامى يسلمه بأخلاق يتحتم على شاغل هذا المنصب أن يتحلل بها ، فالمنصب ينبغي أن يُحدث انقلابا شاملا فى حياة الرئيس ليكون بمقتضاه حمل هذا العبء والسير به فى أمان ، ذلك لأن هذا الإنسان الذى كان فردا من الجماعة تغير وضعه فأصبح قائد الجماعة ، ومستولا عنها ، وأصبحت العيون تنظر إليه ، وتلك مهمة كبرى .

ومراجعة التاريخ الإسلامى ترينا الآثار التى أحدثها هذا المنصب فى حياة الرؤساء الصالحين :

(١) الأستاذ الأكبر الشيخ شلتوت : الإسلام عقيدة وعقوبة ص ٢٧٢ - ٢٧٣ .

(٢) السعد : شرح المقاصد ج ٧ ص ١٢٠ .

فأبو بكر الصديق يحذر الملوك والروماء عندما يقول : إن أشقى الناس في الدنيا والآخرة هم الملوك ، فأكثرهم إذا ملك زهد الله فيما بيده ورغبه فيما في يده غيره ، فباء بالخسران .

وقد اتجه أبو بكر عقب توليته الخلافة إلى الاستمرار في تجارته ليكسب قوته وقوت أهله كما كان من قبل ، ولكن عمر وأبا عبيدة اعترضوا طريقه وقالوا له : كيف تذهب للسوق وقد التزمت بأمر المسلمين ، فسألم : فن أبن أطعم عيالي ؟ قالوا له : نفرض لك حاجتك من بيت المال .

! ويصف أبو بكر ما ناله من أموال المسلمين بقوله : إنا ولينا أمر المسلمين فلم نأخذ درهماً ولا ديناراً ، ولكننا أكلنا من جريش طعامهم ولبسنا من خشن ثيابهم (١) ، ولم يبق عندنا من مال المسلمين شيء وكلف ابنته السيدة عائشة في مرض موته أن تعيد للخليفة بعده ما تبقى عنده من المال القليل والمتاع .

وهكذا نقلت الخلافة أبا بكر من ترف العيش الذي كان يعيش فيه إلى الجريش وخشن اللباس .

فإذا جئنا إلى عمر وجدنا سيرته تؤكد أنه كان قوياً شديداً في حياة الرسول وفي عهد أبي بكر ، فلما تولى الخلافة خاف الناس شدته ، ونسوا أن الخلافة غيرت حياته ، ولملك صباح فيهم قائلاً : إن الشدة قد زادت ولكن على أهل الظالم والبنى ، أما أهل العدل والقصد فلأن أصبح لهم خدعى على الأرض حباً وإجلالاً .

ولما سئل عقب أن طعن الطعنة التي قصت عايه أن يولى ابنه الخلافة قال : كفى من آل الخطاب واحد .

فلذا انتقلنا إلى عمر بن عبد العزيز وجدنا الخلافة شطرت حياتة شطرين ،
فقبل الخلافة كان في عمر خيلاء وغناء و عطر و ثراء . . . وبعد الخلافة تنازل
لبيت المال عن كل ثرائه ، و نقص " ذوابة شعره وعاش باقي عمره في خشونة
تصل إلى الجوع ، و قد رآته زوجته عقب خلافته يبكي ، فسألته : أليس
حدث ؟ فقال : لقد توليت أمراً محمد ، ففكرت في الفقير المحتاج ،
والمريض الضائع ، والعاري المجهود ، والمقهور والمظلوم ، والغريب والأسير ،
والشيخ الكبير ، وعرفت أن ربي سألني عنهم جميعاً ، فخشيت ألا تنبت لي
حجة فبكيت (١) .

لماذا يلتزم الرئيس بمزيد من السمو ؟

الإجابة على ذلك واضحة فإن الرئيس أصبح نموذجاً يتبعه غالب ولاه
وحاشيته ، فإن عف عفواً ، وإن سرق سرقوا ، ويقول الإمام الماوردي :
السلطان إمام متبوع ، وسيرته دين مشروع ، فإن ظلم لم يعدل أحد ،
وإن عدل لم يحسر أحد على الظلم .

وفي حروب فارس أضر جندي على لؤلؤة عظيمة القيمة ، ولكنها لم
تخذه وأتى بها إلى دار الغنائم ، وتعجب عمر بن الخطاب من أمانة الجندي فقال
له علي بن أبي طالب : إنك حققت فمقت رعيته ، ولورعت تعوا .

وقال سفيان الثوري للخليفة أبي جعفر المنصور : إنني لأعلم رجلاً واحداً
إن صلح صلحت الأمة . فسأله الخليفة في دهشة : من هو ؟ فقال : أنت .
وهكذا يكون قدر الرئيس وقدره في كل زمان ومكان ، فأخلاقه
تنعكس على كل البلاد طويلاً وعرضاً ، ومن هنا كان التزامه بصلاح نفسه
ليكون في ذلك صلاح أمة الإسلام .

(١) ابن عبد الحكم : عمر بن عبد العزيز ص ١٧٩ وقاريف الخلفاء السيوطي ص ٢٣٦ .

ويحدد الإمام علي* أنواع التحول التي يجب أن تغمر الرئيس أو الوالي عقب إختياره بقوله :

«أطيق* عن الناس عقدة* كل حقد، (أى يجب أن تنسى ما قد يكون بينك وبين الناس من أحقاد) وتغاب* عن كل مالا يصح* لك ، ولا تعجلن* إلى تصديق* سماع ، فإن السامع غاش* وإن تشبه* بالناصحين ، ولا تئد* حين* في مشورتك بخيلا* يعدل بك عن الإحسان ونحوك الفقر ، ولا جباناً يفهمك عن الأمور ، ولا حريصاً يزين لك الشره بالخور ، فإن البخل والجبن والخرص غرائز شتى يجمعها سوء الظن بالله .

«والصق بأهل الورع والصدق ، ثم رخصهم (عودهم) ، على ألا يعطروك ، فإن كثرة الإطراء تحدث الزهو .

« وإياك والإعجاب بنفسك ، فإن ذلك من أوثق فرص الشيطان بمسحق* به ما يكون من إحسان المحسنين ، وإياك والمسن* على رعتك بإحسانك فإن المن* يبطل الإحسان ، وإياك والعجلة بالأمور قبل أوانها أو التقاعس عنها عند إمكانها ، وإياك والاستئثار بما الناس فيه أسوة (أى بما تجب فيه المساواة) فإن الأمر مأخوذ منك لغيرك وعماً قليل تنكشف أغطية الأمور ، ويتصنف المظلوم من الظالم » (١) .

وقد ألّف العقوبى رسالة عنوانها : «مشكلة الناس لزمانهم» وهو يقول في مطلعها :

فأما الخلفاء وملوك الإسلام فإن المسلمين في كل عصر تبع للخليفة ، يسلكون سبيله ، ويلهبون ملهيه ، ويعملون على قسار ما يروونه منه ، ولا يخرجون عن أخلاقه وأفعاله وأقواله (٢) .

(١) نبع البلاغة ص ٣٣٥ - ٣٣٧ .

(٢) مشكلة الناس لزمانهم تحقيق محمد كمال الدين عز الدين ص ٢٠ .

ثم يسرد اليعقوبي أحوال الخلفاء المسلمين من أبي بكر إلى المعتضد
ويبين أن الناس اتبعوا الخليفة في اتجاهاته المختلفة ، وأن أخلاق الخليفة
انعكست على الناس .

ويذكر ابن طباطبا (١) أن للملك أموراً تخصه ، منها أنه إذا أحب شيئاً
أحبه الناس ، وإذا أبغض شيئاً أبغضه الناس ، وإذا لمع بشئ لمع به الناس
أما طبعاً أو تطبعاً ، وللملك قبل « الناس على دين ملوكهم » .

وكان الرسول صلوات الله عليه يشير إلى ذلك عندما كتب إلى هرقل
إمبراطور الروم قائلاً : أسلم تسلم يؤثك الله أجرك مرتين ، فإن توليت
فعليك إثم كل من عندك .

فالرسول يقرر أن إسلام هرقل سيقود لإسلام قومه فتكون له حستان
حسنة لإسلامه وحسنة لإسلام قومه ، وعصيان هرقل يجلب له ذنبين ،
أحدهما بسبب عصيانه وكفره والثاني لأنه تسبب في كفر قومه .

ومن هنا توضح لنا المسئولية الكبرى التي يتحملها الملك أو الرئيس ،
فإن اتجاهاته وميوله وأخلاقه ستصبح اتجاهات ولاته ورجالات شعبه
وستصبح ميولهم وأخلاقهم ، فهو المسئول الأول عن كل ما يحدث بالبلاد
لأن كل ما يحدث انعكاس لتصرفاته .

الأصوات المعارضة :

ومن الأشياء التي يتحتم على الرئيس أن يدركها أن يحس أنه رئيس
لجميع أمته لا فرق بين الذين اتخوه أو اتخيو أمنا نفسه ، فبنجاحه في الاختيار
تنتهي المنافسة ، ويصبح هو لكل سواء سواء .

(١) المغرقي في الآداب السلطانية ص ٢١ .

ويرتبط بهذا أن يفسح صدره لرأى المعارضة، فربّ معارضة تحمل نصيحة ، أو تقي من شر ، وقد كان من أسباب فشل الحياة في عهد عبد الناصر أنه قطع ألسنة المعارضة ، ولم يقبل إلا التصفيق والتهليل والعتاف ، وكانت هذه مبعثها الملق والخوف ، فلما سطت الهزيمة الفاجعة بالبلاد سنة ١٩٦٧ نتيجة لهذه السياسة الخرقاء قال هذا الرجل : لماذا لم يكن في مصر من يقول رأيه حتى وإن دفع حياته ثمناً لرأيه ؟

وهكلما يعترف الرجل أن الرأى المعارض كان صاحبه يمكن أن يدفع حياته ثمناً له ، ويؤدّن الرأى مع صاحبه فلا يكون له جلودى .

ولو كان لهذا الرئيس ثقافة وفكر لفتح الأبواب المغلقة واستمع إلى صرخات الناس وبالتالي كان من الممكن أن تتجنب هذه الهزيمة النكراء وغيرها من هزائم عهده ، ومستحدث عن المعارضة حديثاً أشمل فيما بعد .

حقوق الحاكم والرعية كل على الآخر

ذكرنا آنفاً أن الحاكم ملتزم بإجراء تعديلات واسعة في سلوكه حتى يستطيع أن يحمل العبء ويؤدي الأمانة كما يجب أن تؤدي ، والآن نريد أن نذكر حقوق الحاكم على رعيته وحقوق الرعية على الحاكم ليستكمل صورة العلاقات بين الجانبين تبعاً للفكر الإسلامى .

أما الحقوق التى يجب للحاكم على الرعية فلوها الطاعة ، وهى الأصل الذى يتنظم به صلاح أمور الجمهور ، ويمكن به من إنصاف الضعيف من القوى ، ومن القسمة بالحق ، ومما جاء فى التنزيل من الحث على ذلك قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » .

ومن الحقوق الواجبة للملك على الرعية التعظيم والاحترام ليكون ذلك مؤدياً للهيبة اللازمة لاستقرار الأمر .

وأما الحقوق الواجبة للرعية على الملك فمنها حماية البيضة ، وسد الثغور ، ومحصن الأطراف ، وتحقيق الأمن فى الداخل بقمع الثوار والقضاء على اللصوص وقطاع الطرق .

ومن حقوق الرعية على الرئيس الرفق بهم والصبر على هفواتهم وعدم تلمس أخطائهم .

ويجب أن يعرف الرئيس نعمة الله عليه بأن اصطفاه لهذه المرتبة العاية ، وبأن جملة يفزع منه الناس ولا يفزع هو من أحد .

ويجب أن تكون بينه وبين ربه معاملة مصرية لا يعلم بها إلا الله ، فيها خضوع وأدب وطاعة ، فتلك المعاملة تقي مصارع سوء .

ويجب أن تكون له دعوات يناجي بها ربه ، ودعوات الرؤساء
غير دعوات الرعية ومنها : اللهم إني أبرأ إليك من حولي وقوتي وأجأ إلى
حولك وقوتك ...

ويجب على الرئيس لإكرام فضلاء رعيته والبر بهم
ويكره للحاكم مخالطة الأنذل والسوقة والجهال فإن مماع الفاظهم
وعباراتهم مما يحط الهمة ويقلل من المنزلة ، ويصدئ القلب .

ويتحتم أن يجيد الحاكم الطريق لاختيار الرجال حوله ، فهو لاء سيحملون
عنه ويحملون إليه ، ولا بد أن يكونوا أهلاً لهذه الغاية ولا يفتح الباب للسعاة
والفامين ، وكان عبدالرحمن بن عوف يقول : من عرف فاحشة فأفشأها
كان هو اللئى أأأها (١) .

وهذه الأخلاق التى ذكرناها قد أصبحت عالمية ، يتخلق بها الحاكم
الصالح فى كل مكان ، وقد صاغها الكاتب الفرنسى أندريه موروأ بقوله :
إن اللئى يوضع على رأس جماعة أو هيئة ثم يعنى بمصالحة الشخصية ويعرض
عن مصالح الجماعة ليس برئيس ، واللئى يتولى القيادة ثم تغلبه ملأاته
ليس برئيس ، والقائد اللئى ينساق مع الغضب والحقد أو مع محابة الأأارب
والأصدقاء قائد فاسد ، فالقيادة الصالحة هى التى تعمل لأصالح العام .

(١) أنظر الفخرى لأين طأطأ ص ٢٣ وما بعدها .

سلطة الخليفة في الاسلام

مصدر سلطة الخليفة :

هل يستمد الخليفة الذى يمثل رأس الحكومة الإسلامية سلطته من الله
أو يستمدها من الناس ؟

يرى الأستاذ على عبد الرازق (١) أن للمسلمين فى ذلك مذهبين ، أولهما
أن الخليفة يستمد سلطته من الله ، والثانى أنه يستمد سلطته من الناس ،
ويدلل على الرأى الأول برواية أبيات من الشعر مثل :

ما شئت لا ما شاءت الأكدار فاحكم فأنت الواحد القهار

ولست أرى هنا فى الحقيقة مكاناً للاستشهاد بهذا البيت أو بأمثاله ،
فالشاعر لم يذكر أو لم يشير إلى أن الخليفة يستمد سلطانه من الله ، وإنما
وصفه بصفات هى - فى الحقيقة - صفات الآلهة ، وذلك من هؤلاء
الشعراء كفر أو جهل ، أو - على أحسن الظنون - من المبالغات التى هى
صدى للمبدأ الذى يقول عن الشعر : (أغلبه أكذبه) .

واستدل الأستاذ كذلك على هذا الرأى بنماذج لمقدمات كتب أهلها
مؤلفوها أو شارحوها إلى الخلفاء فوصفهم بأوصاف مثل « اللائح من
غرة العراء لوائح السعادة الأبدية ، الفائح من همة العلياء روائح العناية
السرمدية . . . » .

وذلك أيضاً كالاستشهاد السابق لم يشير إلى سلطان الخلفاء ولا إلى مصدر
هذا السلطان . والذى يبحث فى شعر العرب وفى نماذج أخرى لإهداء كتب

(١) الإسلام وأصول الحكم ص ٧ وما بعدها .

وشروح يجد أن هؤلاء وأولئك استعملوا هذه التعبيرات ، وأكثر منها مع غير الخلفاء كما استعملوها مع الخلفاء .

؛ ا على أن قولنا هذا لا ينفي وجود هذا الرأي ، ولكنه ، فقط يُضعِف أدلة الأستاذ التي سبقت لإثباته ، أما الرأي نفسه فوجود ، ولعل أدق تعبير يؤيده قول عثمان بن عفان — عندما انحطت الأمور في آخر عهده وتُصبح بالتنازل عن الخلافة — : كيف أخلع لباساً ألبسنيه الله تعالى؟ فعُثبان رأى أن الخلافة أَسْنَدُها له الله تعالى ، فنه يستمد سلطته .

وقلنا من قبل إن من الخلفاء مَنْ قِيلَ أن ينادى : خليفة الله ، وهذا اللقب يحمل في طياته أن الله هو مصدر السلطة التي يَنْتَعِمُ بها الخلفاء .

أما الرأي الثاني الذي عليه جمهور المسلمين فيرى أن الحاكم يستمد سلطانه من الشعب الذي اختاره ، وذلك واضح لا يحتاج إلى كبير عناء ، فالشعب هو الذي اختار الخليفة ، ومنحه بذلك هذه السلطة ، ولولاه ما حصل عليها ، فنه يستمد سلطانه ، وقد عبر عن ذلك أحد الشعراء في قصيدة يمدح بها عمر بن الخطاب حيث قال :

أنت الإمام الذي من بعد صاحبه ألقى إليك مقاليد النهي البشرُ

وهذا الشاعر ما كان له — وهو يخاطب عمر بن الخطاب — أن يقول قولاً كذب ، ولو قال ما غفرها له ابن الخطاب الذي لا يخاف في الحق لومة لائم والذي ارتقت أخلاقه عن الابتهاج بالمدح الكاذب .

مدى سلطة الخليفة :

الخليفة في الدولة الإسلامية هو كما وصفه مولاى محمد على (١) « شخص مسلم عادى ، وعضو في الجماعة الإسلامية لا يتمتع شخصياً بأى امتياز » ،

ويقول عنه الإمام محمد عبده (١): الخليفة عند المسلمين ليس بالمعصوم، ولا هو مهبط الوحي، ولا من حقه الانتشار بتفسير الكتاب والسنة، نعم شرط فيه أن يكون مجتهداً أى أن يكون من العلم بحيث يتيسر له أن يفهم من الكتاب والسنة ما يحتاج إليه من الأحكام، حتى يتمكن بنفسه من التمييز بين الحق والباطل والصحيح والفساد، ويسهل عليه إقامة العدل الذى يطالبه به الدين والأمة معاً، فهو — على هذا — لا يخصصه الدين في فهم الكتاب، والعلم بالأحكام، مجزئة، ولا يرتفع به إلى منزلة خاصة، بل هو وسائر طلاب الفهم سواء، إنما يتفاضلون بصفاء العقل وكثرة الإصاغة في الحكم، ثم هو مطاع ما دام على المحجة.

وبمناسبة نفى العصمة عن الإمام نقرر أن ابن تيمية ذكر فكرة عن العصمة تتمر غاية في النقة والتوفيق، خلاصتها وجوب العصمة للأمة في مجموعها للأفراد كائناً من كان، فهو يرى أنه إذا أخطأ الإمام كان في الأمة من يرده إلى الصواب، وإذا أخطأ أحد الرعية رده إمامه أو نائيه، فالعصمة ثابتة للمجموع بحيث لا يحصل اتفاق على الخطأ (٢).

والخليفة — بحكم منصبه — سلطة سياسية وسلطة دينية، وهو في كلاهما يعبر عن رأى الأمة، فهو — بحكم سلطانه السيامى — يعان الجهاد عندما تدعو الحاجة إليه ويراه أهل الحل والعقد، وهو يدبر شئون الخند، ويحصى البلاد، ويولى العمال، ويحصى الخراج، ويقوم الحدود، وهو في كل هذا غير مستبد ولا يعبر عن نفسه بل عن رأى الأمة، وينفذ ما ارتأه أهل العقد والحل كما سبق، ففي تولية العمال مثلاً تحكمه قوانين خاصة عن حسن اختيارهم كما ستحدث عن ذلك فيما بعد، وهو في جبي الخراج منقول للفكر الإسلامى والحاجة المسلمين كماً وكيفاً . . وهكذا . أما السلطان الدينى

(١) الإسلام والتصرائية مع العلم والمدنية ص ٦٥ - ٦٦ .

(٢) ابن تيمية : المعنى من منهج الاعتدال ص ٤١٠ .

اللى يتمتع به الخليفة محدود بتنفيذ أحكام الدين فيما انضمت فيه الأحكام، وبالأجتهاد مع غيره من العلماء إذا لم يجد تشريعاً متفقاً عليه فيما يعرض أمامه من مشكلات .

ويجدر الوالى بشكل خاص من سفك الدماء، فمن سفك دمه لارجمة له ، ولهذا يصعب تدارك نتائج الظلم فيه ، ولذلك نجد الإمام على كرم الله وجهه يصرخ وهو يكتب لأحد ولاته قائلا :

« إياك والدماء وسفكها بغير حيلها ، فإنه ليس شيء أدعى لنقمة ، ولا أعظم لاتبعة ، ولا أخرى يزوال نعمة ، وانقطاع مدة ، من سفك الدماء بغير حيلها .

والله سبحانه وتعالى يتلى بالحكم بين العباد فيما تسافكوا من الدماء يوم القيامة ، فلا تقوون سلطانك بسفك دم حرام ، فإن ذلك مما يصفه ويوهنه ، بل يزيله وينقله (١) .

الباب الثالث

الشورى في الإسلام... الشورى الحقيقية

الشورى في الإسلام

تحدثنا من قبل عن الإجهاد الذى يزاوله الخليفة مع غيره من العلماء إذا لم يوجد نص شرعى ، وهذا يقودنا إلى الحديث عن الشورى وأهميتها فى الإسلام وضرورتها للحاكم ، يقول السيد محمد رشيد رضا (١) : ومن أهم ما يجب على الإمام ، المشاورة فى كل ما لا نص فيه عن الله ورسوله ولا إجماع صحيحاً يحتاج به ، أو ما فيه نص غير قطعى الدلالة ، ولا سيما أمور السياسة والحرب المبنية على أساس المصلحة العامة ، وكذا طرق تنفيذ النصوص فى هذه الأمور ، إذ هى تختلف باختلاف الزمان والمكان ، فالإمام ليس حاكماً مطلقاً .

ومن آيات الذكر الحكيم فى الشورى قوله تعالى :

- وشاورهم فى الأمر (٢) .

- وأمرهم شورى بينهم (٣) .

والآية الأولى ترتبط بغزوة أحد ، فإن الرسول كان قد استشار أصحابه فيما يفعل ، فأشار الشبان ومن لم يحضر بلراً بالخروج لملاقاة جيش الأعداء ، وأشار بعض الصحابة أن يتحصن المسلمون بالمدينة وأن يتولوا الدفاع من دورها وجاراتها ، وكان الرسول يميل إلى هذا الاتجاه ، ولكن الاتجاه الأول حطى بتأييد أغلب المسلمين وبخاصة من لم يحضر بلراً رجاء أن ينالوا ما ناله البلريون من شرف ، وخرج الرسول بالمسلمين ، وتمت الهزيمة عابهم (٤) ، ومع هذا نزلت الآية الكريمة (فاعفُ عنهم ، واستغفر لهم ،

(١) الخلافة ص ٣٠ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٥٩ .

(٣) سورة الشورى الآية ٣٨ .

(٤) النظر موسومة بتاريخ الإسلامى والحفارة الإسلامية المؤلف ج ١ ص ١٩٢ وما بعدها .

وشاورهم في الأمر) أى لا يحملنك ما كان من نتائج المشاورة على أن تركها، بل شاورهم في الأمر، وهذا يدل على أن الله سبحانه وتعالى يريد أن تكون سياسة المسلمين قائمة على مبدأ الشورى، وألا يستبد بها فرد مهما كانت نتيجة المشاورة (١).

والآية الثانية «وأمرهم شورى بينهم» تفيد أن المشكلات بالاجتماع هي مشكلات الناس، وأن الأمور أمورهم، فينبغي أن يشتركوا في التفاهم حول حلول مشكلاتهم.

وقد وردت هذه الجملة ضمن آية كريمة تعدد أمهات الفضائل كما يقول الإمام البيضاوى (٢) وهذه الآية هي «والذين استجابوا لربهم، وأقاموا الصلاة، وأمرهم شورى بينهم، ومما رزقناهم ينفقون» ويقول البيضاوى في شرحها أن هذه الجماعة ليس فيها من ينفرد برأى، بل تتشاور الجماعة دليل فرط التدبير واليقظة في الأمور.

ويلاحظ أن الآية الكريمة وَصَّعَتْ الشورى بين إقامة الصلاة وبين دفع حقوق الفقير من المال، وهذا يُبْرِز مكانة الشورى في الإسلام.

وتكليف الرسول بالشورى وعدم الانفراد بالرأى فيما لا وحى فيه، مرجعه بشرية الرسول التى تجعله لا يستغنى عن غيره من الناس فيما لا وحى فيه، وقد أمره الله أن يصرح بهذا المعنى في الآيتين الكريمتين.

— قل إنما أنا بشر مثلكم (٣).

— قل لا أقول لكم عندي خزائن الله، ولا أعلم الغيب، ولا أقول لكم

إني ملك

(١) حفيد طهارة : روح الدين الإسلامى ص ٢٢٢ .

(٢) تفسير البيضاوى ص ٤٨٨ .

(٣) سورة الأنعام الآية ٥٠ .

(٤) سورة الكهف الآية ١١١ .

وعبر الرسول عن ذلك المعنى في أحاديث كثيرة منها :

- ما حدث به موسى بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه قال : مررت
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في نخل ، فرأى قوماً ياقسحون النخل ،
فقال : ما يصنع هؤلاء ؟ قلنا : يأخذون من الذكر فيجعلونه في الأنثى .
قال : ما أظن ذلك يُغنى شيئاً . فباخهم ذلك فتركوه ، فعرف النبي صلى الله
عليه وسلم فقال إنما هو الظن ، إن كان ما تفعلون يغنى شيئاً فاصنعوه ،
فإنما أنا بشر مثلكم ، وإن الظن يخطئ ويصيب ، ولكن إن قلت لكم :
قال الله . . . فلن أكذب على الله .

- وفي رواية عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع أصواتاً
فقال : ما هذا الصوت ؟ قالوا : النخل يوبرونها ، فقال : لو لم يفعلوا
لصلح . فلم يوبروا عامئذ . فصار شيئاً . فذكروا ذلك للنبي صلى الله
عليه وسلم فقال : إن كان شيئاً من أمر دنياكم فشأنكم به ، وإن كان من
أمر دينكم ، فلا .

وهكذا كان الرسول يستشير فيما لا وحى فيه ، بل إنه كان كثير
الإستشارة فيما يعرض له من أمور الدنيا ، وتدلنا الروايات التاريخية أنه
كان يُكثر من استشارته لأصحابه حتى قال أبو هريرة : ما رأيت أحداً
قط كان أكثر مشاورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان
أبو بكر وعمر في مقدمة الصحابة الذين كان الرسول يعتمد عليهم ، وقد روى
أنه قال : وأيم الله لو أنكما تتفقان على أمر ما خالفتكما فيه .

فلذا كان هذا سلوك الرسول وحاله من الكمال ما هو معروف ، فكيف
بسواه ؟ لقد سار الخلفاء الصالحون سيرة الرسول ، فكان أبو بكر يستشير
الصحابة فيما يرض له من شئون الجماعة ، وكان يأخذ برأى غيره متى بدت

آيات الحق فيه ، ويقول مولانا محمد علي (١) : إن من أجل مسأثر أبي بكر أنه كونه مجلس شورى كان يعرض عليه أية مسألة ليس فيها نص صريح من القرآن أو الحديث ، وكان المجلس يناقش هذه المسألة ويتخذ فيها قراراً بالإجماع أو بأغلبية الأصوات ، وكانت السلطة التنفيذية التي يمثلها الخليفة تلتقي هذا القرار .

وكان عمر يجمع كبار الصحابة في عهده ، وكان بمنعهم من الخروج من المدينة لكي مكان حاجته إلى استشارتهم (٢) وكان علي بن أبي طالب في جملة مجلس شورى عمر (٣) .

ومن الصور الرائعة للاستشارة التي كان يقوم بها عمر ما حدث قبيل الحروب مع الفرس الذين كانوا قد احتلوا العراق ، ففتنوردت الأخبار للخليفة بتجمعات الفرس واستعداداتهم ضد المسلمين ، وناهى عمر بالصلاة جامعة ، فاجتمع المسلمون بالمسجد حيث عقد بهم مجلس شورى افتتحه عمر بأن عرض ما وصل له من أخبار ، وسأل المسلمين أن يشيروا عليه بما يفعل ، وقال لهم : أوجزوا في القول فإن هذا اليوم له ما بعده . فوقف طلحة بن عبيد الله يدلى برأيه ، فأعان طاعة المسلمين للخليفة ولما يراه ، ووقف عثمان ابن عفان يقترح أن يندب الجند من الشام ومن اليمن للزحف إلى فارس وأن يقود عمر مسلمي الحجاز وهناك يتولى القيادة العامة ، ثم وقف على ابن أبي طالب ينقدهما الرأي ويبين أن جنود المسلمين لو أدخلوا الشام واليمن لأمكن أن تهب ثورات يشعلها أعداء الإسلام ، واقترح أن يسير ثلث الجيش ويبقى الثلثان في كل مصر من الأمصار الإسلامية ، ورأى علي وعبد الرحمن بن عوف أن يبقى

(١) The Early Caliphate p. 70

(٢) الأستاذ الأكبر الشيخ ثلاث : الإسلام عقيدة وشرعية ص ٣٦٩ .

(٣) محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية ج ٢ ص ٣٦٧ .

الخليفة بالعاصمة يدبر الأمر ويُمدد الجيوش هنا وهناك بما تحتاجه من عتاد ورجال . فوافق المسلمون هذا الرأى وسار عليه عمر (١) .

وهذا يقودنا إلى أن نردّد بقوله ما يقوله Sir Thomas Arnold (٢) من أن الخلافة كانت استبدادية ، تضعف في يد الخليفة سلطة مطلقة ، وأنها اقتضت طاعة صريحة من الرعايا ، وكان من واجب المسلمين أن يطيعوا الحاكم سواء أكان عادلاً أو جائراً .

ولعل Sir Thomas Arnold رد على نفسه حين قال في موضع آخر من كتابه مصوراً السلطة الدينية للخليفة ، إن الخليفة لم يكن إلا متفلاً لأحكام الدين ، وإن سلطة تفسير الآيات القرآنية كانت متروكة للعلماء لا للخليفة ، وإن الإمامة في الصلاة التي تعود الخليفة أن يتولاها كان من الممكن أن يقوم بها أقل فرد من المسلمين (٣) .

والشبهة التي دفعت توماس أرنولد ليقول إن ساطة الخليفة كانت مطلقة ، هي موقف أبي بكر من حروب الردة وما نعى الزكاة ، إذ اتجه أكثر المسلمين إلى المسألة ، ولكن أبا بكر رأى اللجوء إلى الحرب وكان له ما أراد ، والسبب في ذلك أن أبا بكر كان يستند إلى أصل شرعى ، فلم تكن المسألة اجتهاذاً ليتغلب هذا الرأى أو ذاك، وإنما كانت أصلاً شرعياً ذكره أبو بكر فخضع له الجميع ، وقد عبر أبو بكر عن هذا الأصل الشرعى بقوله : والله لو منعوني عقال بغير كانوا يعطونه لرسول الله لخاربهم عليه .

(١) انظر تفاصيل هذا المجلس وأتوال الدين تكامروا به في الطبرى ج ٣ ص ١٢٠ وما بعدها ، وفي ابن الأثير ج ٣ ص ٢ وما بعدها وفي فتوح البلدان للبلاذرى ص ٣٠٢

The Caliphate p.q 57,49 (٢)

Ibid p. 14 (٣)

ويقول سيد أمير على (١) إن الخليفة كان يستعين في إدارة شئون الدولة بمجلس من كبار الصحابة ، وكان لا يقطع أمراً دون استشارتهم .

ومما يدل على أن الاستبداد كان يقاوم حتى في عصور ضعف الفكر الإسلامي ما روى من أن ابن الفرات جلس مرة للمظالم ، فجاءه رجل برقعة تتضمن أن عليه ديناً ، وعلى ظهر الرقعة توقيع أحد الوزراء بأن يتقضى دينه من مال الصدقات .

فقال ابن الفرات : يا هذا ، مال الصدقات لأقوام بأعيانهم لا يتجاوزهم ، ولقد رأيت المهتدى بالله وقد جالس للمظالم وأمرني مال الصدقات بما جرى هذا الجري فقال له أهلها : ليس لك يا أمير المؤمنين ذلك ، فإن حملتنا على أمرك حاكناك إلى قضاة المسامين وفقهائهم . فحاكمهم فكان لهم النصر (٢)

وقول توماس أرنولد إنه كان على المسلمين أن يطيعوا الخليفة عادلاً أو جائراً يتنافى مع اشتراط العدالة في الخليفة ، ويناقض ما أثر عن أبي بكر في خطبته عقب توليته الخلافة من قوله : إن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقوموني ، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإن عصيت فلا طاعة لي عليكم .

وأخيراً فرمما كان من الخلفاء من جار وأطيع ، ولكن هذا ليس قاعدة ، وكلام توماس أرنولد سيق على أنه قاعدة وفكرة ، ولو أنه ساق كلامه على أن التاريخ أثبت حالات جارية فيها الخلفاء ووجدوا من يطيعهم في حالة الجور لما شغلنا أنفسنا كثيراً بالرد عليه ، فرمما حدث مثل ذلك وتأخرت ثورات الشعوب الإسلامية ضده .

(١) A Short History of the Saracens p. 272

(٢) محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية ج ٢ ص ٢٥٤

الشورى الحقيقية :

إذا تحدثنا عن الشورى فى الإسلام فإننا نقصد الشورى الحقيقية وليست الشورى المزيفة ، ففى كثير من البلاد العربية والإسلامية مجالس تشبه مجالس الشورى فى التسمية ، ولكنها فى الحقيقة مجالس للتصفيق والموافقة على ما يريد الحاكم ، وقد جاء بها الحاكم لخداع الجماهير فى الداخل والخارج ، ولكنه فى الحقيقة يخذع نفسه ، فالتناس جميعاً فى الداخل وفى الخارج يدركون هذه الفرية ويسخرون منها ، ويعرفون أنها ليست ذات مدلول .

وكم من مشروع قرار جاء لهذه المجالس من الرئيس أوبوي منه وكانت مهمة المجالس أن توافق عليه دون دراسة ودون تفكير ، لأن هذه الجماعة ذبل للحاكم وتابعة له ، وبعض المشروعات كانت تم الموافقة عليه دون اطلاع أو قراءة كمشروع تطوير الأزهر فى عهد عبد الناصر (١)

إن الشورى فى الإسلام هى الشورى الحقيقية حيث تبَحِّثُ الهيئة الاستشارية، وتقول رأياها فى حرية كاملة غير خائفة من عنت الساطة أو من سحق القيادات ، ونقرر فى حرم أن الانحراف عن الشورى الحقيقية يصيب البلاد والعباد بأقصى العواقب ، بل يُصيب الرئيس نفسه بأسوأ النتائج ، وفى عهد الناصر وسوكارنو وأنور السادات وأيوب خان ويحيى خان وعبد الله السلال عظة لمن أراد أن يتشعظ ، ولمن أراد أن يحمى نفسه من الكوارث وأقصى الذكريات .

(١) أنظر هذا الموضوع فى الجزء التاسع من موسوعة التاريخ الإسلامى للمؤلف .

المعارضة في الإسلام

إذا كانت الدول المتحضرة تفخر بوجود معارضة حرة تباشر نشاطها في ضوء الديمقراطية ، فهل عرف الفكر الإسلامي والتاريخ الإسلامي وجود المعارضة في الحياة السياسية ؟

الإجابة بالإيجاب الحاسم ، فقد وجدت جبهة المعارضة أو قوة المعارضة من مطلع الإسلام في كثير من الأمور التي باشرها الفكر البشري حتى مع الرسول نفسه كما سنرى .

وبادئ ذي بدء ينبغي أن نفرق بين موضوعين مختلفين خشيعة الاختلاط بينهما ، وهذان الموضوعان هما : الشورى والمعارضة .

فالشورى عرض أمر للتفكير فيه لاتخاذ قرار ، وذلك كما حدث قبيل غزوة أحد ، وقد ذكرنا ذلك منذ قليل ، فإن الرسول عندما عرف أن جيش قريش في الطريق إلى المدينة استشار الصحابة فيما يفعل ، فرأى بعضهم أن يتحصن المسلمون بالمدينة وأن يدافعوا عنها من دورها وحاراتها .. ورأى آخرون أن يخرج المسلمون للملاقاة الزاحقين .

تلك هي الشورى ، عرض أمر للتفكير فيه لاتخاذ قرار .

أما المعارضة فهي عدم الموافقة على قرار سبق اتخاذه ، أو مناهضة اتجاه لاتخاذ قرار معين ، وهذا هو موضوع دراستنا هنا .

المعارضة في عهد الرسول :

ومن دراسة واقع المسلمين منذ مطلع الإسلام يتضح لنا أن هذه المعارضة كانت موجودة ، وأن الرسول صلوات الله عليه شجع عليها ، واستمع لها ، ورفضها كثيراً ، ورفضها أحياناً لسبب أو لآخر رجح الرضا كما سنرى .

ففى غزوة بدر نزل الرسول بمجنوده منزلا ، فسأله الحباب بن المنذر : هل أنزلك الله ههنا المنزل أو هو اجتهد من عندك ؟ فأجاب الرسول بأنه اجتهد من عنده . فقال الحباب : أما إذا كان الأمر كذلك فليس ههنا بمنزل . وأشار بمكان آخر ارتضاه الرسول وارتضاه المسلمون ، فانتقلوا إليه .

وفى غزوة الأحزاب عندما اشتد الأمر بالمسلمين ، دارت مفاوضة بين الرسول وبين المهاجرين من أهل الطائف ، وتم الاتفاق على أن يرجع أهل الطائف ولم تلبث ثمار المدينة ، وكتب الرسول معهم وثيقة بسلامة ، ثم عرض الرسول الأمر على أهل المدينة ، فسأل سعد بن معاذ رسول الله عما إذا كان للوحى دخل فى هذا الاتفاق ، فقال له الرسول : لا وإنما هو أمر صنعته لكم رجوت من ورائه الخير . فأخذ سعد الوثيقة ومزقها — وقد كانت معدة للتوقيع — قائلا : إنهم لم ينالوا منا فى الماضى ثمرة إلا قيرى ، أفبعد أن أعزنا الله بك يأخذون ثلث ثمار المدينة عنوة ؟ لا والله . فلم يفضب الرسول ، وسر بسلامة المسلمون جميعا (١) .

وهكذا نجد فى هذين الموقفين معارضة قوية ، ونجد الرسول يقبل رأى المعارض وينفذ .

وهناك معارضة سمح الرسول بعرضها ومناقشتها ولكنه لسبب خاص لم يقبلها ، ونورد فيما يلى بعض نماذج منها .

فى غزوة بدر أسر المسلمين سبعين رجلا من قريش ، فيهم بعض الأبطال وبعض أفراد من قسم القبائل ، فاستشار النبى أصحابه فيما يصنع بهؤلاء الأسرى :

فقال أبو بكر : يا رسول الله ، قومك وأهلك ، استبقيهم ، لعل الله يتوب عليهم .

(١) الأستاذ الأكبر الشيخ شلتوت : من توجهات الإسلام ص ٣٠

وقال عمر : أخرجوك وكلذبوك ، وهم أئمة الكفر ، اضرب أعناقهم ، مكنتني من أقربائي فيهم ، ومكنت عايوا وحزة من أخويهما (عقيل والعباس) فنضرب أعناقهم .

وقال عبد الله بن رواحة : يا رسول الله ، انظر واديا كثير الخطب فأدخلهم فيه ، ثم أضرمه عليهم نارا .

فلما سمع الرسول منهم ذلك ، دخل بيته ، وقد أدرك أن الغالبية تميل للانتقام بسبب ما عاناه المسلمون من قريش في مكة ، ولأن قريشاً تلاحقهم بالمدينة .

ولكن جانب الرحمة كان أكبر قوة في نفس الرسول ، فأنجيه للفداء وخرج على المسلمين فقال لأبي بكر :

إن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم حين قال : فمن تبغى فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم (١) .

ثم أنجه إلى عمر وإلى موثديه فقال :
ما أنت يا عمر فمثلك مثل نوح حيث قال : رب لا تلر على الأرض من الكافرين ديارا (٢)

وقبيل أرسول الفداء من الأسرى على الرغم من معارصته عمر وعبد الله ابن رواحة وغيرهما لتغلب جانب الرحمة والأمل في نفسه عليه السلام .

• • •

وفي غزوة الخديبية كان المسلمون على مقربة من مكة ، وطن المهاجرين

(١) سورة إبراهيم الآية ٣٦ .

(٢) سورة نوح الآية ٢٦

وموطن الكعبة المشرفة التي يعظمها كل العرب ، وكان في إمكانهم أن يدخلوها مكة معتمرين ولو بالقوة ، إذ ليس من حق قريش أن تتردّ أي معتمر (١).

ولكن الرسول مال لعقد صلح مع قريش خلاصته أن يعود المسامحون دون أداء عمرة ذلك العام ، وأن تؤجل عمرتهم للعام القادم وقد كانت هذه النتيجة شديدة الوقع على أكثر الحاضرين ، فقد عدلوا أنفسهم مغلوبين أذلاء ، وكان عمر جريئاً ، فقاد المعارضة بشدة ، وترجم ما في نفسه وما في نفوس المسلمين من ثورة في المحاورة التي دارت بينه وبين الرسول والتي تنقل نصها فيما يلي :

عمر : أليست رسول الله ؟

الرسول : بلى

عمر : أو لسنا بالمسلمين ؟

الرسول : بلى

عمر : أو ليسوا بالمشركين ؟

الرسول : بلى

عمر : فعلام نُعطى الدين في ديننا

الرسول : إني عهد الله ورسوله ، لن أخالف أمره ، ولن يضيئني .

وهكذا لم يقبل الرسول المعارضة هذه المرة أيضاً ، ربما لأن إلهاماً أو وحياً جاء له بذلك ، وهذا يفهم من الجملة الأخيرة : (لن أخالف أمره) أو أن إحساس المسألة كان أساساً في الإسلام ليحقق الرسولُ الدماء ، فالتزم

(١) انظر تفاصيل ذلك في الجزء الأول من موسوعة التاريخ الإسلامي للمؤلف .

بتأجيل العمرة حرصا على سلامة المسلمين ، وقد فصلنا هــ هذا الموضوع في مكان آخر (١).

• • •

ومرة أخرى نؤكد ونقرر أن الرسول أعطى الفرصة للمعارضة وقبل رأى المعارضين في كثير من الأحوال ، ولم يرفض رأى المعارضين إلا باتجاه أعمق وأضع للمسلمين ، وأكبر دليل على هذا أن المعارضين كانوا يرون - بعد حين - الخير كل الخير في رأى الرسول ، ويأسفون لموقف المعارضة المنشدد الذى وقفوه لحظرة من اللحظات نتيجة "لانفعال" عاطفى سرعان ما يتداحى .

• • •

المعارضة فى عهد الخلفاء الراشدين :

عند حديثنا عن اختيار الخليفة فيما سبق ذكرنا أن أهل الحل والعقد يختارون الخليفة بالإجماع أو بأغلبية الأصوات ، وعلى الأقلية أن تخضع لرأى الأغلبية ، سواء كانت الأقلية من أهل الحل والعقد أو من الجماهير التى ترفض ما اتجه له أهل الحل والعقد .

وخلاصة هذا أن الرئيس يُختار بالإجماع أحيانا ، ويُختار بالأغلبية أحيانا وفى هذه الحالة تكون الأقلية المعارضة .

على أن هناك اتجاها مهما فى الإسلام هو ما يمكن أن يُسمى محرك الأغلبية والأقلية وعدم ثبوتهما ، بمعنى أن حسن تصرف الخليفة يجذب لجانيه من كانوا معارضين لاختياره من قبل .

(١) موسوعة التاريخ الاسلامى - ١ ص ٤٩٦ وما بعدها

أما إذا لم يوفق الرئيس في تصرفاته فإن ذلك ينقل بعض المؤيدين إلى جانب المعارضة والمعارضين .

فأبو بكر مثلاً لم يكن مجتمعا عليه وقت اختياره للخلافة ، وكان بنو هانم يرون أنهم أحق بالخلافة منه ، ولكن سيرته وحسن تصرفاته وبراعته في معالجة المشكلات جعلت بنى هاشم يحفظون به ويؤيدونه .

وكان هناك معارضون لاختيار عمر خوفاً من شدته وصرامته ولكن سلوكه بعد الخلافة جعل الجميع يرون فيه نموذجاً رفيعاً للخليفة الصالح الذي سارت سيرته الركبان .

أما المعارضة التي كانت موجودة ضد اختيار عثمان للخلافة ، فقد نشطت وزادت بسبب ما تُسبب للخليفة من تعيين أقاربه في المناصب الكبرى ، وأو ما تُسبب له من منّع الهبات لخلاصته من مال الدولة ، وقد زادت المعارضة يوماً بعد يوم حتى انبثت بحوارها أو بسببها ثورة انخرفت فقتلت الخليفة .

فلذا جئنا للإمام عليّ وجدنا أنه — بالإضافة إلى موقف معاوية منه — أفسح صدره لمعارضة ابنه الحسن الذي يروى أنه قال لأبيه :

يا أبت ، أشرت عليك حين حوَّص عثمان أن تخرج من المدينة ، فإن قُتِل الخليفة قُتِل وأنت بعيد عنها .

وأشرت عليك حين قُتِل عثمان وجاء الناس لبيعتك ألا تقبل البيعة إلا إذا جاءت من جميع الآفاق .

وأشرت عليك حين بلغك خروج الزبير وطلحة بأهل المؤمنين عائشة إلى البصرة أن تقيم في بيتك ولا تلحق بهم .

وأخذ على^١ بهدوء يدافع عن نفسه كما وضعنا ذلك في مكان آخر (١) وهناك معارضات نشأت مع سَيِّرِ الأمور وقيام المشكلات ، فعقب وفاة الرسول واختيار أبي بكر هبت مشكلات خطيرة في الجزيرة العربية هي مشكلة المتنبيين والمرتدين وما نعى الزكاة ، ورأى أبو بكر أن من واجبه أن يتصدى لهؤلاء جميعاً مهما كانت التوضيحات ، وأحس أنه إذا لم يفعل فإنه يعرض للإسلام والدولة الإسلامية لأسوأ العواقب .

وهبت معارضة قادها عمر ومعه بعض الصحابة ، وقالوا : كيف لنا أن نواجه العرب جميعاً ، وقال آخرون : نحارب المرتدين والمتنبيين ، ولكننا لنحارب ما نعى الزكاة فإن لهم تأويلاً يعتمدون عليه ، وصرخ أبو بكر في عمر قائلاً : فكذلك أملك يا ابن الخطاب ، كنت أدخرك للشدائد فجئت تخلفني ، وصرخ فيمن دافعوا عن ما نعى الزكاة بقوله : والله لو منعوني عقال بغير كانوا يعطونه لرسول الله لقاتلتهم عليه .

وانتصر أبو بكر على المعارضة لأنه كان يعتمد على أصول إسلامية لا تسمح بالاجتهاد ، وعندما شرحها خضع الجميع لرأيه ويرى أن عمر كان يأسف لردده في الحرب في مطلع الأمر ، وقال لأبي بكر بعد ذلك : لولا أنت هلكتنا .

واعترض عمر على أبي بكر في قضية خالد بن الوليد ، ورأى عمر أن خالد غطىء إذ قتل مالك بن نويرة ثم تزوج امرأته ، ولكن أبا بكر قبل وجهة نظر خالد في هذا الشأن ، إذ أن قتل مالك جاء بطريق غير مقصود .

وعندما ظهرت فكرة جمع القرآن وتلويته وُجِدَتْ معارضة حتى

لا يقوم المسلمون بشيء لم يفعله الرسول ، ولكن الممارسة جمعت الجميع على الاتفاق على جمع القرآن وتلويته .

١٠ وفي عهد عمر واجه الخليفة عدة معارضة كان بعضها شديداً فقد وقف عمر مرة يتدب الناس للجهاد ، ولكن واحداً من الحاضرين صرخ قائلاً :

لاسمع ولاطاعة

فدهش عمر وقال : ولم ذاك ؟

فقال الرجل : لأنك استأثرت علينا . لقد كان نصيبك من البرود رداً واحداً مثل كل واحد فينا ، وهو لا يكفيك ثوباً ، وأراك قد فصلته ثوباً ، وانت رجل طويل ، فلماذا امتزت عنا ؟

فالتفت عمر إلى ابنه عبد الله وقال : أجيئه يا عبد الله .

فقال عبد الله : لقد أعطيته من نصيبي ما أتم به ثوبه .

فقال الرجل : أما الآن فالسمع والطاعة لأمر المؤمنين .

ولعل أصعب معارضة واجهها عمر هي عندما اتجه إلى حدم توزيع أرض العراق والشام ومصر على المحاربين ، وكان الجنود المسلمون يعتقدون أن الأرض والدور غنائم توزع عليهم كما وزعت أرض بني النضير وبني قريظة ودورهم على المحاربين .

ولكن عمر لم ير هنا الرأي ، واتجه إلى جعل هذه الأرض ملكاً شائعاً للمسلمين وأن يزرعها زارعوها ويقدموا عنها خراجاً لبيت المال ، أما الجنود فلهم أجورهم من بيت المال .

وقد صرخ الجنود والقادة في عمر وقالوا له : كيف تحرمنا ما أفاء

الله علينا ؟

لكن عمر صمد واختار مجموعة من زعماء المهاجرين والانتصار واحكم
لم فرأوا رأيه بعد أن قدم لهم البراهين والأدلة (١).

• • •

أما المعارضة الطائفة المدمرة فليست من الإسلام في شيء ، تلك
المعارضات التي تطورت فقتلت الخليفة عثمان رضي الله عنه والخليفة علي رضي
الله عنه ، فلأنها شورات منحرفة ، ليست لها جذور في الفكر الإسلامي
ويطالبا لبّ ولاة الأمور أن يسمحوا لأصحاب الآراء المعارضة أن
يكشفوا عن آرائهم ، وأن تعرض هذه الآراء للمناقشة ، فإذا لم يسمح ولاة
الأمور بذلك تكونت أفكار في الظلام ونمت ، ونشأ عنها انحراف قد
يكون خطيراً .

ولست أميل إلى اعتبار الخوارج معارضة فهم جماعة من الثوار ليست
لم مبادئ ذات بال ، كما لا أميل إلى اعتبار الفكر الدخيل على [مذهب]
الشيعة معارضة ، ذلك الفكر الذي أثبتنا في مكان آخر (٢) أنه فكر
مدعى التشيع ، وبعبارة أخرى فكر جماعة ليسوا بشيعة بل ليسوا
مسلمين ، وقد أدخلوا هذا الفكر في الظلام على الفكر الشيعي السليم ،
وعندما واجه على كرم الله وجهه هذا الانحراف عاقب القائلين به أشد
العقاب وفعل ذلك بعض أبناء الإمام وأحفاده أيضاً .

(١) اقرأ من ذلك في كتاب (الاقتصاد في الفكر الإسلامي) للمؤلف وقد وضعت هناك
الفرق الكبيرة بين أرض اليهود وأرض العراق والشام ومصر ، فأرض يهود المدينة - حلا عنها
أصحابها أو قتلوا فكان طينها أن توزع على المحاربين ، ولكن أرض الشام ومصر والعراق
فكان أصحابها يعيشون عليها ، فكان لا بد من بقائهم في أيديهم .
(٢) اقرأ الجزء الثاني من موسوعة التاريخ الإسلامي للمؤلف .
(٣) اقرأ المرح السابق أيضاً .

ومع هذا فقد اتسع صدر عمر بن العزيز لمناقشة الخوارج ، واستطاع أن يصل معهم إلى اتفاق ، وأن يقلل أو يوقف صراعهم ضد الدولة الإسلامية في عهده .

المعارضة والأحزاب في الفكر الحديث :

أجمع المنصفون من المفكرين في الشرق والغرب على أن الشورى ابتكار إسلامي ، وأن الديكتاتورية كانت طبيعة الحكم في المجتمعات بالعالم قبل الإسلام ، وأن كثيراً من المجتمعات العربية ظلت تعيش على الديكتاتورية فترة طويلة بعد ظهور الإسلام ، وأن التحول للشورى أو ما سمي في الغرب « الديمقراطية » كان صدى للفكر الإسلامي الذي انتقل للغرب عن طريق الحروب الصليبية وقبرص والأندلس ، وظل ينمو يوماً بعد يوم حتى سيطر على الحياة السياسية هناك .

ونعترف - للأسف - أن الفكر الإسلامي في السياسة وفي غيرها من الشئون توقف بالعالم الإسلامي منذ مدى بعيد ، منذ عصور الظلام ، وبينما اقتبس الغرب الديمقراطية من الإسلام عاد المسلمون القهقري ، وعششت في ربوعهم الديكتاتورية ، فلم يجد الفكر الإسلامي وسيلة للتطور في أرض الإسلام ، ولكنه تطور في عالم الغرب ، فارتبط بالأحزاب التي أصبحت تمثل الاتجاهات المختلفة في الدولة ، وتُجرى الانتخابات ، والحزب الذي يحصل على الأغلبية يكون له الحكم والحزب الذي يحصل على الأقلية يصبح قوة المعارضة .

وتتنافس الأحزاب ، وكل حزب يحاول أن يجذب للانضمام إليه مجموعة من الرجال البارزين البعيدين عن الدنس والانحراف ، والمليين ينعمون بكفاءة عالية وخلق طيب ، كما يحاول كل حزب أن يكون

إنسان صدق للجماهير ، وأن يقبى آمالهم ويدافع عنها ، ويعيدُ بأن يعمل على تحقيقها لو آل الحكم له .

ويقف الجمهور حكماً ، يختار هذا الحزب أو يعرض عنه ، وتنتقل الأحزاب من صف إلى صف ، من الحكم إلى المعارضة أو العكس ، حسب ما تقدمه للجماهير من خدمات وما تحافظ عليه من سمعة أعضائها ، وقد يسقط الحزب تماماً ويفنى إذا لم تكن له جلور شعبية كأكثر الأحزاب التي عرفها مصر .

وقد حرص الغرب على حرية تكوين الأحزاب ، وعلى الحرية التامة في الانتخابات ، فمن الواضح أنه عندما يتجه حزب إلى تزوير الانتخابات أو إلى منع أحزاب أخرى من الظهور فإن ذلك يعتبر دليل ضعفه وعدم قدرته على المواجهة ، وهو بذلك يخون الشعب ، ويفلت من الميدان ، ويحتجى بباطل لا بدّ يوماً أن يزول .

وهكذا طوّد الفكر الحديث موضوع المعارضة فربطها بالأحزاب ووضع لها أساليب ونظماً رشيدة ، [وقد قدّمنا للمجتمع البشرى أساس الديمقراطية ، والعالم كاه أخذ عطاء ، فلا مانع أن نقبّس من الفكر الحديث هذا الاتجاه ، ونفتح الباب لأحزاب حقيقية ولعارضة حقيقية ، لنحیی ما اندثر من تراثنا ، ولنعيش في العالم ونحن نمثّل هيكلًا حضاريًا ، وبلون ذلك لن ننال احترام أحد فإن بتصرّ العالم وبصيرته لا يتخذعهما الزيف ، ولا تنطلي عليهما حيل الغافلين الذين يظنون أنهم يخدعون الناس وهم في الحقيقة لا يخدعون إلا أنفسهم .

إن مستقبل العالم الإسلامي ليس ملكاً لفرد أو أفراد وإنما هو ملك للملايين التي تتطلع إلى يوم النور ويوم الفرقان ونرجو أن يكون هذا اليوم غير بعيد .

مصر والمعارضة السياسية :

إن دراسة الفكر الإسلامى ليست ترفاً ، وإنما هى ضرورة ، والفكر الإسلامى جاء ليُطبّق ، وليعمل به الناس وينتفعوا به ، ومصر لها مكان مرموق فى العالم العربى الإسلامى ، وعندما تتبنى فكراً وتطبقه وتنجح فى تطبيقه ، فمن الممكن أن يزدهر هذا الفكر ويمتد إشعاعه .

ومن هنا فلأننى آتمنى أن توجد المعارضة الحقيقية فى مصر ، وأن توجد الحكومة التى تعتمد على حزب حقيقى أنشأته الجماهير وتؤيده ، وأن يكون فى حزب المعارضة فروع فكرية لختلاف الشئون السياسية والاقتصادية والاجتماعية والعسكرية حتى يكون نقدها لمشروعات الحكومة نقداً عاماً موضوعياً ، وحتى تكون المعارضة مستعدة ببرامج كائناً تضعها موضع التنفيذ لو أُتيحت لها الفرصة للحكم .

إن كيان الفرد إلى زوال قطعاً ، ولكن المجموع لا ينفى ، والأبطال الحقيقيون هم الذين يعملون عن الأثانية ويتطلعون إلى تحقيق الرفاهية للجميع .

خطر الديكتاتورية

وضحنا فيما سبق طريقة اختيار الحاكم في الإسلام ، وأنه يُختار بواسطة أهل الحل والعقد بشرط موافقة الجماهير على هذا الاختيار ، وذكرنا أنه يتحتم عليه أن يستشير فيما يعرض من مشكلات ليس فيها نص صريح ، واكدنا أن الشورى المطلوبة هي الشورى الحقيقية ، كما أثبتنا أن المعارضة عُرِفَتْ في النظام السياسي في الإسلام ، وكانت قوية مؤثرة ، وسندكر فيما بعد أنه يمكن عزل الرئيس لو انحرف عن الصواب .

وهنا النظام الذي ابتكره الإسلام اقتبسته أكثر دول العالم ، وأصبح يسمى « الديمقراطية » وبينما كان النظام الإسلامي يغزو الأرض ويستقر هنا وهناك كان أكثر العالم الإسلامي - للأسف - يتخلى عن هذا النظام ويتبنس الديكتاتورية مع مخاطرها على الإنسان وعلى المجتمع ، وعلى الحضارة ، بل على الديكتاتور نفسه وعلى أسرته .

وقد وصل العالم الإسلامي أو أكثره إلى مرحلة في الديكتاتورية لم تصل لها الديكتاتوريات الكبيرة ، فالانحدار السوفيتي الذي يرى بعض الناس أنه ينزع النظام الديكتاتوري يوجد به مجاس أعلى استطاع أن يسقط خروشوف وهو في أوج عظيمته ، وقد وجد السكان في تشيكوسلوفاكيا وبولندا . . . فرصاً للثورة على حكامهم وإلزامهم ببعض التنازلات ، ولكن الديكتاتور في العالم الإسلامي لا يسقط إلا بديكتاتور جديد أو بالموت ، ومن هنا أصبح العالم الإسلامي في القاع بين دول العالم في مقياس الديمقراطية .

وعندما يستبد ديكتاتور بالحياة السياسية في دولة من دول العالم الإسلامي يفسد كل شيء ، فهو يوجه كل وسائل الإعلام لمصلحة وخلق

مفاخر له ، وقد كان المبعوثون بجامعة القاهرة يقومون بإحصاء يؤكد أن حوالي ٩٠% من « منشقات » بعض صحف القاهرة يكون فيها لفظ « السادات » ومثل هذا اتبع في الإذاعة والتلفزيون التي تتابع تحركات الرؤساء وحلاتهم مهما غلت تكاليفها .

والديكتاتور يستأثر من الوزراء والمعاونين من يصفقون له ويمجدون اتجاهاته ، ويغلب أن يكون هؤلاء من الصفوف التي تميل للارتفاع الشخصي ، فإذا اختير وزير من العلماء الأبرار فإنه يعيش في عزلة حتى يُعزّل أو يعزّل.

والديكتاتور يستبد بكل الأمور فيحدث اضطراباً عاماً في كل الشئون ، وقد لام بعض الناس قادة الجيش في مصر على هزيمتهم السريعة والساحقة سنة ١٩٥٦ و ١٩٦٧ وفي اليمن من سنة ١٩٦٢ إلى سنة ١٩٦٧ مع أن الجيش نفسه هو الذي حارب سنة ١٩٧٣ وحقق نصراً عظيماً ، وقد أحاب العسكريون بأن الخطأ ليس بخطأهم ، بل خطأ القيادات السياسية التي أقدمت على العمل دون استشارة العسكريين لتحديد الزمان والمكان. الملائمين ، وهو كلكل خطأ القيادات السياسية التي وضعت على القمة بعض المشبوهين ، والتي اضطربت في إصدار قراراتها دون تفكير سليم .

وقد استمع الناس إلى حديث تليفزيوني قدمه الدكتور عبد المنعم القيسرى الذى كان وزيراً للمالية والاقتصاد وقال فيه إنه فوجئ بتأميم قناة السويس وكانت أرصدتنا مودعة في بنوك إنجلترا وفرنسا ، وكان يدرك أن الدولتين متجهلمان هذه الأرصدة ، ولكن لم يكن لديه وقت يستطيع فيه أن يحزّل هذه الأرصدة من هاتين الدولتين .

وقال إنه فوجئ كلكل بحرب اليمن والزاماتها الخطيرة كما فوجئ

بأن رئيس الدولة (عبد الناصر) قرر مساعدة الكونغو عسكرياً وكل هذا دمر الاقتصاد المصرى ، والمسئول هو الديكتاتور النئى لا يستطيع أحد مراجعته أو تصحيحه ، وقد سبق أن اقتبسنا قول عبد الناصر : لماذا لم يقل أحد من المصريين رأيه لتجنب الكارثة ولودفع هذا الشخص رأسه ثمناً لرأيه .

والإجابة أن كثيرين كانوا مستعدين أن يذكروا آراءهم ولودفعوا رموسهم ثمناً لذلك ، ولكن هؤلاء لم يتوقعوا أية نتيجة لهذه الآراء ، بمعنى أنهم سيدفعون رموسهم ثمناً لآرائهم دون أن يلتفت أحد لهذه الآراء ، لأن الديكتاتور وحاشيته كانوا فى واد والشعب كله فى وادٍ آخر .

وقد تردى الديكتاتور فى الهاوية التى عمقها للدولة ، فالآراء مجمعة على أن عبد الناصر انتهى بهزيمة يونيو سنة ١٩٦٧ ولم يبق له إلا أيام قليلة من الأيْن والحسرة .

وكللك تردى السادات فى الهاوية يوم اعتقل الأبرياء مع الآمن وألقى بهم فى ظلام السجون والمعتقلات فى الخامس من سبتمبر سنة ١٩٨١ ولم يمهلهم انفجار الشعب إلا شهراً واحداً .

• • •

فلنعد للإسلام أيها المسلمون ، فليس هناك خلود لهذه المناصب التى تتخذ ، ولكن خلادها دائماً قصير .

الشيعية والخلافة

تحدثنا فيما سبق عن شروط الخليفة، واختياره، وسلطته، وللشيعية في هذه المسائل آراء خاصة، وعلى الرغم من أن هناك مذاهب متعددة في مسألة الخلافة إلا أن ملهب الشيعة له من الأهمية والانتشار ما يلحقه بملهب الجمهور. ومن أجل هذا كان علينا أن ندرس اتجاه الشيعة في مناقشة مسائل الخلافة معتمدين على المراجع الشيعة المهمة والمخطوطات المنسوبة لأبرز علمائهم (١).

وأول ما نبدأ به هو لقب «الإمام» وبه سمي «الإمامية» وهم قسبان الإسماعيلية والاثنا عشرية. وقد سمو «إمامية» لكثرة ما تكلموا عن الإمامة. والإمام عند الشيعة في يله أمور الدين، وكان يلزم أن تسند إليه السلطة الزمنية في المملكة الإسلامية، لتتجسّع له بذلك أمور الدين وأمر الدنيا، ولكن أمور الدنيا غُصِبَتْ من الأئمة وشغلها أولئك الذين يسمون خلفاء، وبقيت أمور الدين في يد الإمام لم ينازعه فيها أحد، كما بقى له لفظ «إمام» دون أن يطلق على سواه، فأصبح الأئمة بذلك هداة روحانيين وشفعاء (٢).

(١) أقرر هنا أنه في خلال السنوات القليلة الماضية، ونتيجة لمواصلة الجهود البحثية، واستفادة من أبحاث الآخرين ولتقديم، قست بدراسة التشيع والشيعة في الجزء الثاني من «موسومة التاريخ الإسلامي والخضارة الإسلامية» وأوضعت به موقف من اسميتهم «مدعي التشيع» وسورت محاولات إفساد الفكر الشيخي بوجه خاص والفكر الإسلامي بوجه عام، وأعتقد أن بعض ما نسب للشيعة هنا، هو في الحقيقة من عمل «مدعي التشيع» فقد استلح هؤلاء أن يدخلوا الكثير من مبادئهم - بطريقتهم أو بالغيرى - على المراجع وحل الجماهير وتبناً لذلك أهيب بالقارئ أن يمود لمسا كتبت في كتابي سالف الذكر ليحيط بالموضوع من كل نواحيه (٢) داويت دولتش : عقيدة الشيعة ص ١١٨

ويستثنى الإسماعيلية على بن أبي طالب فلا يطلقون عليه لقب «الإمام»
فقط، بل يضيفون إليه لقب «الوصي» وفي ذلك يقول الداعي على بن حنظلة
في أرجوزته التي تضم عقائد الإسماعيلية :

وبعد كل ناطق وصي^١ يختلفه موقف مرضي^٢
ميناً فأويل ما أتى به من سنة الله ومن كتابه
ثم يقيم بعده أئمة مطهرين ينشرون الحكمة (١)

ويقول ابن الفارض في التائية الشهيرة :

وأوضح بالتأويل ما كان مشكلاً على^٣ بعلم ناله بالوصية (٢)

والشيعة يتفقون مع أهل السنة في ضرورة وجود شخص ليقوم بشئون
الأمة بعد وفاة الرسول ، وأهل هذا هو كل ما يتفقون فيه مع السنيين في
هذا الموضوع ، وفيها عند ذلك ، أى في مسألة تعيين الإمام ، والشروط
التي يجب أن تتوفر فيه ، والسلطات الماثولة إليه ، نجد لهم آراءهم الخاصة التي
نوردها فيما يلي متبعين نفس الترتيب السابق :

الإمام ضروري جداً للبشر ، ولا بد لصلاحيته العالم من وجود إمام
به (٣) ، ويقول الكليني (٤) إن أئمة الإسلام ثلاثة : الصلاة والزكاة
والإمامة .

(١) منطوط ملك الأستاذ عباس المزاري المحامي بهداد أطلق عليه .

(٢) ديوان ابن الفارض .

(٣) القاضي النعمان : دعائم الإسلام : منطوط ، الورقة رقم ٤ ب

(٤) أصول الكافي : منطوط ورقة ١٧٤ .

هذا فيما يتعلق بضرورة الإمام ، أما عن تعيينه فقد ذكر علماء الشيعة أن الإمامة ليست من المصالح العامة التي تفوض إلى نظر الناس ، ويتعين القائم بتعيينهم ، بل هي ركن الدين ، وقاعدة الإسلام ، ومن هنا فقد كفى الله الناس مشقة ذلك العمل وعين لهم عليا ، وكان تعيينه في مواضع تعريضا ، وفي مواضع تصریحا ، أما تعريضاته فمثل أن الرسول بعث أبا بكر ليقرأ سورة «براءة» على الناس في المشهد ، ثم عاد وبعث بعده عليا ليكون هو القارئ عليهم والمبلغ عنه إليهم ، وقال : نزل على جبريل فقال يبلغه رجل منك أو قال من قومك . وهو يدل على تقديمه عليا عليه السلام ، ومثل أنه كان يؤمّسركلى أبي بكر وعمر وغيرهما من الصحابة في البعوث ، فقد أمر حاجبا عمرو بن العاص في بعث ، وأسامة ابن زيد في بعث ، وما أمر على على أخذ قط (١) وأما تصریحاته فأمرها حادثة غدير خم ، فقد روي أن الله طلب من رسوله أن يبلغ الناس بتعيين على خلفا له . وكان ذلك بالآية الكريمة «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس» (٢) ومعناها أمر الرسول بأن يصرح للمسلمين بأن الله اختار عليا ليتولى أمور الناس بعده دون أن يخشى أن يتهمه المسلمون بمناصرة ابن عمه أو اختيار صغير سن من بينهم ، ووعد من الله بأنه سيؤيد الرسول في هذا الموضوع ويقيه تحامل من يتحامل أو بنفس على هذا التعيين (٣) وإجابة لهذه الآية فإن الرسول حينما وصل غدير خم وهو عائد من حجة الوداع أمر بلوحات فقمسن له (أو بلرجات فأقمسن) وقاضى : الصلاة جامعة . فاجتمع الناس ، وأخذ بيد على فأقامه إلى جانبه وقال : أيها الناس اعلموا أن عليا مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي ، وهو وليكم

(١) الشهرستاني : الملل والنحل ١ ص ٢١٧

(٢) سورة المائدة الآية ٦٧

(٣) القاضي النعمان : أساس التأويل الباطن مخطوطة رقم ١٧٣ و ب

بعدي ، فمن كنت مولاه فعلي مولاه ، ومن كنت وليه فعلي وليه وأمره ،
ثم رفع الرسول يديه حتى روى بياض لإبطيه وقال : اللهم وال من والاه ،
وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله ، وأدبر الخلق
معه حيث دار (١) . وبتمام هذا العمل نزل قوله تعالى «اليوم أكملت لكم
دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً» (٢) فكان تعيين
علي^١ إماماً لدين الإسلام .

أما مسألة تعيين الأئمة بعد ذلك فقد كانت بأن يعين كل إمام خليفته ، فعين
علي^١ الحسن وعين الحسن الحسين ، وبقيت الإمامة بعد ذلك في نسل الحسين
فتنقل من واحد إلى آخر استناداً إلى ما يرويه الشيعة منسوبة إلى الرسول
من أنه قال : يا علي^١ أنت الإمام والخليفة بعدي ، حريك حربي وسامك
سلمي ، وأنت أبو سبطي وزوج ابنتي ، من خريتك الأئمة المطهرون (٣)

ومما يرتبط بهذا أن الشيعة لا يميزون خلع الإمام بعد انعقاد الإمامة ،
ويعيزون أن يحتجب الإمام حيناً ويتولى بدله حاكم ظاهر (٤) .

وعلي^١ هذا فإن أهم شروط الإمام عند الإسماعيلية والاثني عشرية أن
يكون من نسل علي من زوجته فاطمة ، وأن يكون معيناً من قبل
سابقه ، أما الزيدية فيوافقون الإسماعيلية والاثني عشرية في أن الإمام يجب
أن يكون من نسل علي من زوجته فاطمة ولكنهم يشترطون أن يخرج
مطلباً بالإمامة ، كما يشترطون أن يكون عالماً زاهداً شجاعاً سخيّاً ،

(١) دعائم الإسلام ١٣ ص ، التأويل الباطن ١٨٩ .

(٢) سورة المائدة الآية الثالثة .

(٣) الموسوي : منتهى المراد إلى غاية الرشاد مخطوط ورقة ١٧ أ

(٤) المقاد : الديمقراطية في الإسلام ص ٧١ .

ولا يقولون بالتعيين بل بالانتخاب ، ومن أجل هذا أجاز الريدية خلافة أبي بكر وعمر لعدم خروج علي^١ خروجاً حاسماً يطالب بالخلافة دونهما ، وردّها الاسماعيلية والاثنى عشرية (١) .

أما الكيسانية فقد وافقوا على أن يكون الإمام من نسل علي دون أن يرتبطوا بأن يكون من فاطمة ، وعلى ذلك قالوا بإمامة محمد بن الحنفية بعد الحسن والحسين (٢) .

أما سلطة الإمام عند الشيعة فأوسع بكثير من سلطة الخليفة عند أهل السنة فهو عندهم معصوم ، لا يرتكب الأخطاء ؛ ويوحى إليه عند الاقتضاء ، ويوثق به في تصريف شئون الناس (٣) . وروى الشيعة عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه قال : الأئمة يؤتيمهم الله من مخزون علمه ما لا يؤتيمه غيرهم ، وتعرض عليهم أعمال الناس ، وإذا أراد الإمام أن يعلم شيئاً أعلمه الله إياه ، وتدخل عليهم الملائكة وتؤتيمهم بالأخبار (٤) .

بقى أن نتساءل عن السر في الانحراف الكبير الذي ظهر في مله الشيعة ، والجواب أن كثيراً من الناس دخلوا الإسلام غير مقتنعين به ، وانضموا إلى الشيعة أو نظاهروا بالانضمام لهم ، وثاروا معهم في وجه الحكومات الإسلامية لإضعاف الإسلام ، واستطاعوا أن يدفعوا بمبادئ فاسدة إلى طوائف الشيعة (٥) وكانت القرابة من الرسول أهم ما صنوا به متأثرين بملهب

(١) الشهرستاني : الملل والنحل ج ١ ص ١٣٧ - ١٣٨ ،

(٢) ابن خلدون : المقدمة ١٣٨ - ١٣٩

(٣) الموسوي : المرجع السابق ١٥٩ و ب

(٤) منتهى المراد الورقة ٥٩ وما بعدها وأصول الكافي الورقة ٦٠ وما بعدها .

(٥) انظر ما كتبناه بإفاناسة من : « الشيعة ومدعو التشيع » في الجزء الثاني من موسوعة التاريخ الإسلامي والخصارة الإسلامية .

« الحق الإلهي المقدس » الذي كان شاعراً في بلاد الفرس وفي اليمن .

ومن تأثرهم بالقراءة تأويلهم الآية الكريمة « قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » (١) وادعاهم أن معناها أن يلتزم جميع المسلمين مودة أقرباء الرسول ، فالرسول يطلب ذلك من المسلمين كفاء ما هداهم ونقلهم من الظلمات إلى النور . وهذا التفسير بعيد عن الحق ، فقد روى البخاري أن عبد الله بن عباس سئل عن معنى هذه الآية ، ولكن سعيد بن جبير تعجل بالرد وقال : قرئ آل محمد ، فقال ابن عباس : عجلت ، إن النبي لم يكره بطن من قريش إلا كان له بهم قرابة ، فعنى الآية : إلا أن تصلحوا ما بيني وبينكم من قرابة .

ومما يبطل رأي هؤلاء المتشيعين الذين فسروا القربى بأنها علي وفاطمة والحسن والحسين ، أن سورة « الشورى » - وهذه إحدى آياتها - مكية نزلت قبل أن يتم زواج بين علي وفاطمة (٢) .

بقي أن نقول عن حادثة غدير خم إنها لا وجود لها في غير المصادر الشيعية ولو قد حصلت هذه الحادثة على هذا الوضع لكانت حديث الناس جميعاً ، فقد حضر آلاف من المسلمين حجة الوداع ، ولم يذكرها علي كرم الله وجهه في حواره مع الصحابة عقب البيعة لأبي بكر ، ولو قد حدثت فعلاً لكانت من أقوى أسلحته آنذاك ، وقد قال الفلقشندي (٣) عنها : إنها بدعة . وأنكرها ابن أبي الحديد (٤)

(١) سورة الشورى الآية ٢٣ .

(٢) سيد حسن : المهدية في الإسلام ص ٦ - ٦ .

(٣) صبح الأعشى ٢ ص ٢٠٧ .

(٤) مرآة نهج البلاغة ج ٢ ص ٥ .

وهو من علماء الشيعة، كما أنكرها ابن خلدون (١)، وابن كثير (٢) وغيرهم من الكتاب والمؤرخين .

وعلماء الشيعة في العصر الحديث الذين أتيحت لى فرصة اللقاء بهم فى سوريا والعراق يردون كثيراً من الادعاءات التى أوردناها فى الدراسة السابقة منسوبة للشيعة ، ويعترفون أنها دخيلة على المنهج الحقيقى .

ونحن بنو رنا نؤكد أن اتجاه جماهير العلماء والمفكرين المسلمين يرى أن المسامحين هم الذين يختارون رئيسهم، وأن الشروط التى سبق أن أوردناها لا بد أن تتوافر فيه ، وعليه أن يلتزم بالشورى ، وأن يحكم فى حدود السلطات المحددة له ، وبهذا فنحن نرفض اتجاهات الشيعة ، بل ربما جازى أن أوكد أن الشيعة الآن يتجهون إلى الاتجاهات التى نؤيدها .

الخوارج والخلافة

بعض الخوارج لا يرون ضرورة للإمام أصلاً ، فالأصم يقول : لو تكاف الناس عن المظالم لاستغنوا عن الإمام (٣) . وحكى زرقان عن النجملات أنهم يقولون ألا حاجة إلى إمام ، وأن على الناس أن يعملوا بكتاب الله سبحانه وتعالى فيما بينهم (٤) .

ونقول لهذين : ماذا لو انحرف الناس أو انحرف بعضهم ؟

إن ما ذهب إليه الأصم وزرقان أمر خيالى لا يثبت فى دنيا الواقع ، وعلى هذا فيتحتم أن توجد للمسلمين حكومة إسلامية .

(١) المقدمة ص ١٢٨ - ٣٩ .

(٢) البداية والنهاية ج ٨ ر ٨ .

(٣) الأشمري : مقالات الإسلاميين ج ٢ ص ١٢٢ .

(٤) المرجع السابق ج ١ ص ١٨٩ - ١٩٠ .

أما باقى الخسارج فيرون ضرورة الإمام ، ويثبتون إمامة أبي بكر وعمر ، وينكرون إمامة عثمان في وقت الأحداث التي أُخِلَّت عليه ، ويقولون بإمامة علي قبل أن يحكم . وينكرون إمامته لما أجاب إلى التحكيم ، ويرون أن الإمامة في قريش وغيرهم ، ولا يرون إمامة الجائر ويقولون بالخروج عليه (١) ولها عدا ذلك لا تبعد آراؤهم عن آراء أهل السنة .

الباب الرابع

تكوين الحكومة الإسلامية والنزاعاتها

تكوين الحكومة الإسلامية

تحدثنا فيما سبق عن اختيار الخليفة ، والخليفة هو رئيس الحكومة الإسلامية الجامعة لمصالح الدين والدنيا (١) ، ونريد أن نواصل كلامنا هنا لبيان طريقة تكوين الحكومة كلها .

وتوضح لنا الدراسات الإسلامية أن حق أهلى الأمر أو أهل الحل والعقد هو اختيار الخليفة (الرئيس) فقط ، وليس لهم أن يختاروا شخصاً أو أشخاصاً غيره ليفرضوهم عليه ليتعاونوا معه مكونين الحكومة الإسلامية ، ولارئيس المختار وحده حق اختيار معاونيه ، وملك أهل الحل والعقد الاعتراض على الاختيار أو إقراره ، فقد ثبت تاريخياً أن عمر بن الخطاب عزل خالد بن الوليد من قيادة جيش المسلمين فى اليرموك عندما تولى الخلافة مع ما كان لخالد من مكان رفيع ، ولم يعترض أحد على عمر فى هذا التصرف ، لأن التناسق لم يكن ممكناً بين الخليفة والقائد الذى كان يتولى مكانة عظمى تصغر أمامها مكانة وزير الدفاع فى العهد الحاضر . ومن جهة أخرى كان الخلفاء فى جهود الحكومات الإسلامية مستعدين لعزل أى والى : يشكو الناس منه أو لايرضون عنه ، وكان عمر يسأل الحاجاج عن كل وال : هل يزور المرضى ؟ هل يفتح بابه للقاصدين ؟ . فإذا قيل فى أى سؤال : لا . عزل ذلك الوالى . فأعوان الرئيس لابد أن ينالوا رضى الرئيس ورضى الشعب .

وعلى الرئيس أن يبذل جهداً كبيراً فى اختيار مساعديه ، وكان عمر يمسك نفسه مشغولاً عن أخطاء مساعديه حتى بعد أن يحسن اختيارهم ، بل كان أحياناً إذا أراد أن يختار والياً ذكر الشروط التى يشترطها فيه وترك الحاضرين الاختيار (٢) .

(١) رشيد رضا : الخلافة ص ١٥ .

(٢) مجلس الشورى : الديمقراطية فى الإسلام ص ٧٩ .

وقد روى عن الرسول قوله : من وكى من أمر المسامين شيئاً فولى رجلاً هو يحد من هو أصلح منه للمسامين ، فقد خان الله ورسوله . وفي رواية : من قلّد رجلاً عملاً على عصاة وهو يحد في تلك العصاة أرضى منه فقد خان الله وخان رسوله وخان جماعة المسلمين .

وعندما ولى أبو بكر يزيد بن أبي سفيان على الشام قال له : يا يزيد ، إن لك قرابة ، وإنى أخشى أن تؤثرهم بالإمارة ، وذلك أكثر ما أخاف عليك فقد قال الرسول صلوات الله عليه من ولى من أمر المسلمين شيئاً فأمر عليهم أحداً بحياة فعليه لعنة الله (رواه الحاكم وأحمد) .

وعن مسئولية الرئيس في اختيار ولاته ، ومسئوليته في تتبع أحوالهم بعد الاختيار يقول الإمام عليّ كرم الله وجهه :

« على ولى الأمر أن يختار للحكم بين الناس أفضل الرعية ممن لا تنضيق به الأمور ، ولا يتأذى في الزلّة ، ولا يمتنع من الفتى » (أى العودة) إلى الحق إذا عرفه ، ولا تشرف نفسه على طمع ، ولا يكتفى بأدنى فهم دون نقصاء ، لا يزدهيه إطرأ . ولا يستميله إغراء ، وينبغي أن يكون اختيارهم بالاختيار ، لا بالحياة والأثرة .

« وعليه أن يتفقد أعمالهم ، ويبعث العيون من أهل الصدق والوفاء عليهم ، فإن تعاهدوا لأموالهم حدوة لهم (لمحت لهم) على استعمال الأمانة والرفق بالرعية » (١) .

وفي هذا المجال يقول ابن تيمية (٢) :

يجب على ولى الأمر أن يولّى على كل عمل من أعمال المسلمين أصلح من يجده لهذا العمل ، لأنه من تأدية الأمانة في الآية التي نزلت في ولاة الأمور

(١) نهج البلاغة : ص ٣٢٩ - ٣٤٠ .

(٢) الحسبة في الإسلام ص ١٠ و ٤٣ .

وسى قوله تعالى « إن الله يأمركم أن تؤمنوا بالآمانات إلى أهلها (١) » فإن عدل ولي الأمر عن الحق والأصلح إلى غيره لأجل قرابة أو صداقة أو مذهب .. فقد خان الله ورسوله ، ودخل فيما نهى الله عنه في قوله : « يا أيها الذين آمنوا لا تخسونا الله والرسول ونخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون » (٢)

وأعوان الرئيس يقاؤون أو يكثرون حسب الأعمال ، ولا نتوقع طبعاً في العصور الإسلامية الأولى التي وُجِدَتْ خلالها الحكومة الإسلامية أن نجد وزراء بنفس العدد والمسئوليات كما نرى الآن .

وأعوان الرئيس يتخلون ألقاباً تناسب أعمالهم ، وقد عرف المسلمون كلمة الوزارة منذ عهد الرسول ، وكان بعض المتصلين بالفرس - حيث يوجد هذا المنصب - يطلقون على أبي بكر : وزير محمد ، وعندما عُيِّن القاضي أو قاضي القضاة أصبح يشغل منصباً يساوي إلى حد كبير ما يعرف الآن بوزير العدل ، وهناك من عين قائداً للجيش وهو منصب يساوي وزير الدفاع الآن ، وهناك من عين رئيساً للشرطة وهو منصب يساوي وزير الداخلية وهكذا .

تلك هي الحكومة الإسلامية وتلك طريقة تكوينها : رئيسي يُختار بواسطة « أهل الحل والعقد » ويختار هذا الرئيس معاونيه على مشيئته ، بحيث يقبل أهل الحل والعقد هذا الاختيار . فهذه المجموعة التي تتولى أمور الناس والتي تتكون على هذا النسق هي الحكومة الإسلامية .

(١) سورة النساء الآية ٥٧ .

(٢) سورة الانفال الآية ٢٧ .

أسس مهمة حول السلطات الإسلامية

هناك أسس مهمة عرفها المسلمون تتصل بالسلطات الإسلامية ، وهذه الأسس هي :

أولاً -- عرف المسلمون بوضوح السلطات الثلاث التي نعرفها في العهد الحاضر ، وهي السلطة التنفيذية والسلطة التشريعية والسلطة القضائية ، بل عرفوا مبدأ الفصل بين هذه السلطات ، وقد مرّ بنا الحديث عن السلطة التنفيذية ممثلة في الحكومة الإسلامية ، والسلطة التشريعية ممثلة في أهل الحل والعقد ، ونضيف هنا السلطة القضائية التي أعطاهها المسلمون من القوة والحصانة والرعاية مالا يتطلب مزيداً ، مما جعل القضاة يصعدون أحكامهم أحياناً على الخلفاء وتنقل أحكامهم ، وقد مرّ بنا آنفاً حكم من هذا النوع (١) .

ومن النصوص التي لدينا للدلالة على الفصل بين السلطة القضائية والتنفيذية ما أورده الأستاذ العقاد في كتابه « الديمقراطية في الإسلام » قال : « وأخذ النظام الإسلامي بمبدأ الفصل بين السلطات فجعل للقاضي وظيفة غير وظيفة التنفيذ » وأورد الأستاذ العقاد اقتباساً من كتاب الدخيرة لأحمد بن إدريس جاء فيه « أن ولاية القضاء تتناول الحكم ولا تتناول تنفيذه ، وليس للقاضي السياسة العامة ، وليس له قسمة الغنائم ، ولا تفريق أموال بيت المال على المصالح ، وإقامه الحدود ، وترتيب الجيش ، وقال البهّا » (٢) .

(١) انظر ص ٨٨ .

(٢) الديمقراطية في الإسلام ص ١١٦ .

ثانياً - من المبادئ التي اهتم بها المسلمون أن الحاكم وأهله وأعواله (الوزراء والولاة والقضاة) . ليس لهم أن يدخلوا الصفقات العامة بالعين أو مشترين ، روى أن عاملاً لعمر بن الخطاب اسمه الحارث بن كعب ابن وهب ظهر عليه الثراء ، فسأله عمر عن مصدر ثرائه فأجاب : خرجت بنفقة ممي فتجرت فيها . فقال عمر : أما والله ما بعثناكم لتجروا . وأخذ منه ما حصل عليه من ربح (١) .

وقد نص البيهقي الشامل الذي أخرجه عمر بن عبد العزيز عقب تولىته الخلافة فيما يتعلق بهذا الموضوع على ما يلي . ولا يحلُّ لعامل تجارة في ساطانه الذي هو عليه ، فإن الأمير متى يتجر يستأثر ويصيب أموراً فيها غنى وإن حرص على ألا يفعل . ومما أثر عنه قوله : تجارة الولاة مفسدة وللرحية مهلكة (٢) .

وقد عقد ابن خلدون (٣) فصلاً عن أن " تجارة السلطان مضرة بالرعايا " ذكر فيه أن دخول السلطان ميدان التجارة يضر بالرعايا وينافي الإسلام ، فإن أعوان السلطان قد يشترون لحسابه الواردات الخارجية ثم يبيعونها لما يشاءون من أسعار لضمائم ربح كبير للسلطان ، ثم إن تجارة السلطان لا تخضع للمكوس والضرائب التي تخضع لها تجارات الآخرين وفي هذا ظلم على هؤلاء التجار وعلى الرعية .

وروى عن البخاري أنه قال : ما اشترت منذ وليت من أحد بلسهم ، ولا بعت أحد شيئاً . فستل عن الورق والحرير فقال : كنت أمر لئساناً فيشترى لي (٤) .

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد ١ ج ٥ ص ٥٤

(٢) الترمذاني في ابن عبد الحكم ص ٩٣ - ١٠٠

(٣) المقدمة ص ١٩٧ - ١٩٩

(٤) الترمذاني : تهذيب الاسماء القسم الأول ج ١ ص ٦٨

وكما حُرِّمت التجارة حرم ما في معناها مما يجلب ربحاً للوالى بسبب
لايته كالنواجرة والمساقاة والمزارعة (١) .

أما عن أهل الحاكِم فإننا نقابل تصرفاً دقيقاً قام به عمر بن الخطاب ،
لقد كان شديدنا على أهله حتى لا يتحرفوا ، وحتى لا ياخلوا من صلته
به وسيلة للانحراف ، ويروى أنه كان إذا أصدر قانوناً أسرع لجمع أهله
وقال لهم : إني نهيته الناس عن كذا وكذا ، وإن الناس ينظرون إليكم ،
لأن هبتم القانون هابوه ، وإن أهملتم القانون أهملوه ، وإلى والله إن رأيت
أحدكم وقع في الخطأ لأضاعف عذابه ، فمن شاء منكم أن يحصى نفسه
فليحسبها من الله ومنى ، ومن لم يحسب نفسه قومناه بقسوة حتى يكون عبرة
لن يعبر .

وذلك نموذج طيب ينبغي أن يحتذى ، فقد رأينا في حياتنا المعاصرة
أهل الحاكِم ينظرون للدولة كأنهم ينظرون إلى ضيعة يمتلكونها وينهبون
خيراتها ، ولأنهم هملوا الانحراف عليهم وعلى الحاكِم الذى استغل أهله اسمه
فعاثوا فساداً فى الأرض ، وسجلوا على أنفسهم وعلى قريتهم أقسى الآثام
من الله ومن الناس .

ثالثاً — من أهم المحرمات على الرؤساء والولاة قبول الهدايا والرشاوى ،
وقد اتخذت الهدايا والرشاوى وسائل للإضرار بالمصالح العامة فى كثير من
الأحوال ، فإذا قبل رئيس هدية من فرد أو من دولة أخرى ، فإنها فى الحق رشوة
فى ثوب هدية ، وهو يقبلها سبيح للفرد أو للدولة تيسيرات تضر بالشعب ،
ولهذا أعلن الرسول قوله : هدايا العمال غُلُول أى خيانة تدخل فى نطاق
قوله تعالى « وما كان لنبى أن يغفل » ، ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ،
ثم توفى كل نفس ما كسبت » (٢) .

(١) ابن تيمية : السياسة الشرعية ص ٤٦ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٦١

وقد وضح الرسول أن الهدايا للعمال أو الولاة يقصد بها شيء من ورائها ، فقد استعمل عليه السلام رجلا من الأزد على الصدقة فلما جاء وأنخذ يقدم ما جمعه من مال للرسول ، احتجّز بعضه وقال هذا أُهْدِيَ لِي : فقال الرسول : ما بال الرجل يستعمله على العمل مما ولانا الله فيقول : هذا لكم وهذا أهدي إلي ، فهلا جلس في بيت أبيه أو بيت أمه فينتظر أيهلئ إليه أم لا (١) .

وروى عن الرسول كذلك قوله : من استعمناه على عمل ، فرزقناه رزقا ، فما أخذ بعد ذلك فهو غلول .

وروى أن رجلا أتى عمر بن عبد العزيز بتفاحات فأبى أن يقبها ، فقليل له : قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ، فقال عمر : هي لرسول الله صلى الله عليه وسلم هدية ، وهي لنا رشوة (٢) .

رابعا - عرف المسلمون كذلك السمو بأهل الحل والعقد عن الوظائف وولاية الأعمال حتى يتم فصلهم عن السلطة التنفيذية ، وحتى لا يكونوا خاضعين لها ، ولما سئل عمر - لماذا لا يولى أهل الحل والعقد في عصره أعمالا ، قال : أكره أن أدنسهم بالعمل .

خامسا - كان الاتجاه العام في صدر الإسلام أن من طلب العمل لا يُعطاه ، فإن طالب العمل يدل بذلك على حرصه على الانتفاع به ، وهذا الحرص يُضعف أهليته ، وقد رُوي أن رجلا طلب إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن يستعمله فقال له : إنا لا نستعمل على عملنا من يريدنا ، وروى كذلك أن عمر : أراد أن يستعمل رجلا ، فبدر الرجل فطلب منه

(١) انظر السياسة الشرعية لابن تيمية ص ٤٦

(٢) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ص ١٦٢

العمل ، فقال عمر : والله لقد كنت أردتلك الملك ، ولكن من طلب
هنا الامر لم يُعْتَمَرْ عليه (١) ، وقد أخذ عمر هنا التعليل من قول الرسول
لعبد الرحمن بن مسرّة وقد طالب العمل : يا عبد الرحمن ، لا تسأل
الامارة ، فإنك إن أعطيتها من غير مسألة أعيتت عليها ، وإن أعطيتها من
مسألة وُكِّلتَ إليها (٢)

ويعمم السيد رشيد رضا العمل فيجعله يبدأ من الخلافة فما دونها ،
وهو يقول في ذلك : إن طلاب الولايات ولا سيما أعلاها وهي الإمامة
هم محبو السلطة للعظمة والتمتع والتحكم في الناس ، وهم الذين يفسدون أمر
الامة . وفيهم ورد الحديث : « إن أضرتكم عندنا للعمل من يطلبه » (٣) .

ولكن إذا كان الطلب للمقدرة وكفاءة يراد بها خدمة الامة فلا مانع من
ذلك ، وقد سبق أن أوردنا كلام الماوردي الذي يبيح للقادرين أن يتقدموا
لمنصب الولاية عندما يخلو هذا المنصب .

خامسا - عرف الفكر الإسلامي أن قلة مرتب العامل قد تدفعه إلى
الشطط ، ولذلك اتجه المفكرون المسلمون إلى إعطاء العامل مرتباً فيه نوع
من السخاء ، حتى يرتفع بذلك عن الشبهات وفي ذلك يقول الإمام علي :

إن علي ولي الأمر أن يفسح لواليه في البذل لتزول بذلك علقته وتقل معه
حاجته إلى الناس ، ويخاطب الإمام ولي الأمر بقوله : أسبغ على ولاتك
الأرزاق ، فإن ذلك قوة لهم على استصلاح أنفسهم ، وغنى لهم عن تناول
ما تحت أيديهم ، وحجة عليهم إن خالفوا أمرك أو نقضوا الأمانة (٤)

(١) ابن جرير . حقه الفريد ١٣ ص ٢٤ .

(٢) رواء البخاري .

(٣) الخلافة ص ٣٥ .

(٤) نيج البلافة : ٣٤ .

ويرى بعض المفكرين أن تفاوت الكفافات يستلزم التفاوت في
العطاء تشجيعاً لقوى الإنتاج ، وتقديراً لأصحاب المواهب الممتازة (١) .

وسرى عند الكلام عن بيت المال أن عمر بن الخطاب زاد في مرتب
معاوية بالشام إذ كانت مكانة معاوية بالشام تستدعي مظهراً عالياً
وأكاليف مرتفعة .

عمل الحكومة الإسلامية

جمل خصائص الحكومة الإسلامية أنها تعمل لخدمة الشعب التي
اختارها ، وأنها تسير بالجماعة نحو الرفاهية والتقدم ، فالتاريخ يؤكد لنا أن كل
من حكموا المسلمين حكماً إسلامياً بدعوا هذا الحكم أغنياء وتركوا فقراء ،
وعرفوا قبله راحة البدن والمتع المباحة ، فلما أسند لهم هذا العمل بعثوا عن
المتنع ولم يعرفوا طعم الراحة ، وسخروا كل قدراتهم لخدمة الشعب ولإسعاده
وحسبك أن تستعرض حياة الرسول وأبي بكر وعمر بن الخطاب وعمر
ابن عبد العزيز لترى صوراً رائعة للحكومات الإسلامية .

ولا يعرف الإسلام الفوارق بين الحاكم والمحكوم ، ويبنى الصلة بينهما
على أن يهاب المحكوم الحاكم ويحمله ، وعلى أن يتواضع الحاكم للمحكوم
ويسوى نفسه به . روى أن الرسول كان في سفر فأمر أصحابه أن يعلوا
شاة للطعام ، قال أحدهم : يا رسول الله على ذبحها ، وقال آخر : على
سكتها ، وقال ثالث : على طبخها . قال الرسول : وعلى جمع الخطب ،
قالوا : يا رسول الله ، تكفيك العمل قال : علمت أنكم تكفونني ولكني
أكره أن أعجز عليكم ، وإن الله سبحانه وتعالى يكره من عبده أن يراه

(١) الشيخ عبد الرحمن ناج : السيادة الشرعية ص ١٤٩ والذكور فتحي الدريني : الحق

وملى سلطان التوتة في تقييده ص ١٠٨ .

متميزاً بين أصحابه ، وكان الرسول يفسر الخندق مع المسلمين في غزوة الأحزاب .

وقد وضع عمر مقياس ذلك عندما سأله أصحابه عن شرطه في الوالي الذي يريدہ فقال : إذا كان من القوم وليس أميرهم ، كان كأنه أميرهم (لهيبته ووقاره) وإذا كان أميرهم كان كأنه رجل منهم (لبساطته وتعاونہ) .

وروى الفضل بن عمر أن الأحنف بن قيس قدم على عمر بن الخطاب في وفد من العراق في يوم صائف شديد الحر فوجده يخدم إبل الصدقة ، فقال عمر يا أحنف ، دع ثيابك وهلم فأعن أمير المؤمنين . فقال رجل من الحاضرين : يا أمير المؤمنين : هلا تأمر أحد العبيد ليكفيك هذا ؟ فأجاب عمر يا ابن أم هذا : وأى عبد للمسلمين أعبد مني ومن الأحنف ؟ لأنه من ولي أمر المسلمين ، يجب عليه لهم ما يجب على العبد لسيده من النصيحة وأداء الأمانة

فلذا أحس الرئيس بالحلال والمظنة ، فإن الإمام على كرم الله وجهه يصرخ فيه قائلاً : « وإذا أحدث لك ما أنت فيه من سلطان أبه وعُجباً . فانظر إلى عظم ملك الله فوقك ، فإن ذلك يطمأن جماحتك ، وكيف عنك من غربك (حدثك) ، وإياك ومساماة الله في عظمته ، والتشبه به في جبروته ، فإن الله يذل كل جبار ، ويهين كل مختال » (١) .

وعندما أحس عمر بن الخطاب مرة بالغرور أسرع فعاقب نفسه أقسى عقاب ، يروى أنه فاجأ المسلمين مرة بصعود المنبر وقال : أيها الناس ، لقد رأيتني وأنا أرى الغم لخالاتي من بني غزوم نظير قبضة من تمر أو من زبيب ، ودهش الناس لهذا التصرف من الخليفة ، فسأله عبد الرحمن

(١) نهج البلاغة : ص ٢٣٤ - ٢٣٥ .

ابن عوف : لهاذا أردت بذلك يا أمير المؤمنين ؟ فأجاب : إحساس بلحظة غرور فأردت أن أعيد تقمى إلى مكانها .

ذلك هو مجمل القول في مكانة الحاكم المسلم وخصائص الحكومة الإسلامية ، إحساس بالمسئولية ، وأن يعمل الحاكم للشعب لأنفسه ، مع وقار عندما تدعو الحاجة للوقار ، وبساطة عندما تدعو الحاجة لها ، ثم عمل دائم للنهوض بالمسئولية على أحسن وجه ممكن ، وفي سيرة أبي بكر وعمر ابن الخطاب صور أشبه بالقصص منها بالواقع ، فممر مثلاً لا يكتفى بأن يبعث للمحتاج بما ينفي مجاحته ، بل يحمله هو ، فإذا حاول أحد أصحابه أن يحمله عنه وكرر إلحاحه في ذلك نهره عمر وصاح به : أنت تحمل عني وزري يوم القيامة ؟ لا أم لك ، احمله على .

ويحمد أبو مسلم الخولاني وهو أحد التابعين الولاية بأنها إجازة . فقد رؤي أنه دخل على معاوية فقال له : السلام عليك أيها الأجير ، إنما أنت أجير استأجرك رب هذه الغنم ، فإن أنت هتأت جرباها ، ودلويت مرضاها ، وحسبت أولاهها على آخرهاها فالك سينك أجرك ، وإن لم تفعل عاقبك سينك . وقال أبو بكر عندما فرضوا له شيئاً من بيت المال يعيش به : ويحترف أبو بكر للمسلمين (١) .

فإذا أردنا أن نتكلم قليلاً عن تفصيل عمل الحكومة الإسلامية ، قلنا إن على الحكومة الإسلامية أن تنفذ نظم الإسلام ، فلهذا الإسلام قوانين على الحكومة ألا تهملها بل أن تتبعها وأن توفق بينها وبين الصالح العام ، وللإسلام نظم مالية على الحكومة أن تسير في هدنها ، وللإسلام نظم سياسية على الحكومة أن تقتلنى بها وتحكم في ضوئها وللإسلام أخلاق وروح على الحكومة أن تجعلها ميثاق العمل والتعاون . وعلى الحكومة كذلك ضمان الأمن في الداخل وحماية الدولة من أى اعتداء خارجي .

و ليس من عمل الحكومة أن تحصس أفكار الناس وأن تحاول السيطرة على عقولهم ، وأن تحاسبهم على معتقداتهم مادامت هذه المعتقدات وتلك الأفكار لا تنقلب إلى عمل يضر بكيان الدولة مادياً أو أدبياً ، فإذا انقلبت الفكرة السيئة إلى عمل كان ذلك تجاوزاً لحرية الرأي وأصبح عملاً ضاراً بالمجتمع يقع تحت سلطان الحكومة ، وعدم التجسس مأخوذ من الآية الكريمة « يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن ، إن بعض الظن إثم ، ولا تجسسوا ... » (١) .

وعلى هذا نجد أن الرسول يلوم بعنف أسامة بن زيد عندما قَتَلَ في غزوة جبهة رجالاً محارباً فاراًً نطق بالشهادة عندما أوشك أسامة أن يطعمه . قال الرسول صلى الله عليه وسلم : يا أسامة أقتلته بعد أن قال لا إله إلا الله ؟ قال أسامة : يا رسول الله إنما قالها متعمداً بها (محتسباً بها من القتل لامعتقداً لها) قال الرسول : أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم حقيقة ما به (٢) .

ويوصي الإمام عليّ بأن يُبْعِدَ الحاكم عن نفسه كل من يعرف بالتجسس ، ومحاولة التعرف على أسرار الناس ، وهو في ذلك يقول : وليكن أبعد رعيته منك وأشنأهم عنك ، أطلبهم لمعايب الناس ، فإن في الناس عيوباً الوالي أحق من سرها ، فلا تكشف عن غاب عنك منها ، فإنما عليك تطهير ما ظهر لك ، والله يحكم على ما غاب عنك ، فاستر العورة ما استطعت يستر الله منك ما يحب ستره (٣) .

(١) سورة الحجرات الآية ١٢ .

(٢) ابن حزم : المحلى ج ٧ ص ٣١٦ - ٣١٧ .

(٣) نهج البلاغة ص ٣٣٥ .

ومثل ذلك ما روى أن رجلاً رأى الرسول وهو يعطى المولفة قلوبهم ويجزل العطاء ، فقال يا رسول الله ، اتق الله . قال الرسول : . ويلك . أو لست أحق أهل الأرض أن يتقى الله؟ ثم مشى الرجل فقال عمر بن الخطاب : يا رسول الله : إني لن أضرب عنقه . قال الرسول : لا تفعل ، لعله أن يكون يصلي قال عمر : وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس بقلبه . قال الرسول : إني لم أؤمر أن أنقب في قلوب الناس ولا أشق بطونهم .

ويجوز للحاكم - كما قال الماوردي - أن يتجسس على شخص إذا وجدت أمارة ودلائل على أنه يتجه لارتكاب منكر كالسرقة والقتل ، ويقوم المحتسب بذلك ، ضماناً لسلامة الدين وسلامة الناس .

ويجب على الحكومة الإسلامية أن تستشير المسلمين كما سبق ، وتتنوع الاستشارة حسب الموضوع ، ومن المعلوم أن الإجماع عند المسلمين إجماعان : خاص وعام ، فالخاص هو إجماع أصحاب الرأي في العلم والشريعة وفوى الحل والعقد من القادة والرؤساء ، والعام هو إجماع الخاصة والعامة والعلماء والجهلاء . وإجماع الخاصة مطلوب في السيادة التشريعية ، وإجماع الخاصة والعامة مطلوب في السيادة السياسية ، فإن لم يكن إجماعاً فالإتفاق القريب منه أولى بالاتباع (١) .

والحاكم المسلم يجب عليه ألا يستبد بأمر المسلمين ، وألا يقطع وحده برأى في شأن منهم ، ولأن يعقد معاهدة تلزم المسلمين بأى التزام دون مشورتهم وأخذ آرائهم ، فإن فعل كان للأمة حق إلغاء كل ما استبد به من دونهم ، وتمزيق كل معاهدة لم يكن لهم رأى فيها (٢) . وقد مر بنا أن الانحصار مزقوا معاهدة أعداء الرسول دون استشارتهم .

(١) الأستاذ عباس العقاد : الديمقراطية في الإسلام ص ٦٦ .

(٢) الأستاذ الشيخ شلتوت : من توجيهات الإسلام ص ٣٠ .

ويقول الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه محمداً موقفه من الناس بقوله : «وَأَلَا إِنَّ لَكُمْ عَلَيَّ أَلَا أُحْتَجَزُ دُونَكُمْ سِرّاً إِلَّا فِي حَرْبٍ ، وَلَا أُطَوَّى دُونَكُمْ أَمراً إِلَّا فِي حَكْمٍ» (١) فالإمام عليٌ حدد التزاماته تجاه المسلمين ، فليس هناك سرٌّ عليهم إلا في خطط الحرب لأنها خدعة ، وليس هناك أمرٌ لا يشاورهم فيه ، إلا إذا كان فيه حكم صريح من الكتاب أو السنة .

وحدث الرسول وأصبح الدلالة على عموم مسئولية الخليفة ، قال صلى الله عليه وسلم «الإمام راعٍ وهو مسئول عن رعيته» . وفي نيل الأوطار عن عائشة قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اللهم من ولي من أمر أمتي شيئاً فشق عليهم فاشقق عليه ، ومن ولي من أمر أمي شيئاً فرفق بهم فارفق به (٢) .

وقد عذد الإمام المساوردي - على طريقته - واجبات الخليفة ، ونحن نقتبس منه بعض ما أورده ، قال (٣) : والذي يلزم الخليفة من الأمور العامة عشرة أشياء :

١ - حفظ الدين على أصوله المستقرة ، وما أجمع عليه سلف الأمة ، فإن نجم مبتدع أو زاعغ فوشبهة عنه أوضح له الحججة وبين له الصواب ، وأخلد بما يلزمه من الحقوق والجلود ليكون الدين محروساً من خلل ، والأمة بمنوعة من زلل .

٢ - تنفيذ الأحكام بين المتشاجرين ، وقطع الخصام بين المتنازعين .

٣ - حماية البيضة ليتصرف الناس في المعاش وينتشروا في الأسفار آمنين من تغريم بنفس أو مال .

(١) نيج البلاغة : كتابه إلى أمراءه على المنعوت .

(٢) الشوكاني : نيل الأوطار ج ٧ ص ٣٠ .

(٣) الأحكام السلطانية ص ٥٥ وما بعدها

- ٤ - تمحصين الثغور بالعدّة المانعة والقوة الدافعة حتى لا تظهر الأعداء بغيرةً ينتهكون فيها محرماً ، أو يسفكون فيها دمًا لمسلم أو معاهد .
- ٥ - الدعوة إلى الإسلام وجهاد المعاندين المعتدين .
- ٦ - جباية الصدقات على ما أوجبه الشرع نصاً واجتهاداً من غير خوف ولا عسف .

- ٧ - تقدير العطايا دون صرف ولا تقتير .
- ٨ - استكفاء الأمناء وتقليد النصحاء .
- ٩ - إقامة الحدود لتحصان محارم الله .
- ١٠ - أن يباشر بنفسه مشاركة الأمور وتصفح الأحوال .

أما حقوق الحاكم فهي الطاعة التي لا تسقط عن الناس إلا إذا أمر الحاكم بمعصية وخالف الشريعة ، وقد جاء في الحديث «السمع والطاعة للإمام على المرء» .
فيا أحب أوكره ما لم يؤمر بمعصية ، فإذا أُمرَ بمعصية فلا سمع ولا طاعة .

ويقول المساورى (١) : وإذا قام الإمام بما ذكرناه من حقوق الأمة فقد أدّى حق الله تعالى فيها لهم وعليهم ، ووجب له عليهم حقان : الطاعة والنصرة ما لم يتغير حاله .

الباب الخامس

عزل الحكومة الإسلامية : أسبابه وطرقه
الحكومة الإسلامية بين الحكومات المعروفة

عزل الحكومة الإسلامية أسبابه وطرقه

تُعزل الحكومة الإسلامية كلها بعزل رئيسها، ونقصد بالحكومة الإسلامية الأعضاء الذين يكتلون مع الرئيس (الخليفة) الإدارة العليا للدولة، وهم من نسميهم الوزراء الآن، أما باقي الموظفين الذين عينهم الخليفة كالقضاة والمدرسين فلا يعزلون بعزله، لأنه ولاهم باسم الأمة، أما الوزراء فقد ولاهم استكمالاً لداته أي ليروا معه ما كان يأمره هو أن يراه، فيعزل معه من ولاهم بسلطانه، ولا يعزل معه من ولاهم بسلطان الأمة (١) [١]

ومن القواعد المقررة أن من يعطى السطة يستطيع أن يسحبها، وأهل الحل والعقد هم الذين اختاروا الخليفة، وهم - باسم الشعب - أصحاب السلطة الأصيلة، وقد اختاروا الخليفة لأسباب رأوها، ومن حقهم أن يعزلوه وأن يسحبوا منه السطة إذا رأوا أن المصاحبة في ذلك، ونسوق فيما يلي شواهد ونصوصاً على جواز عزل الخليفة :

قال صلى الله عليه وسلم :

— السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية ، فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة .

— سيكون عايكم أمراء يأمرؤنكم بما لا تعرفون، ويفعلون ما تشكرون فليس لأولئك عليكم طاعة .

وقال أبو بكر : أطيعوني ما أطعت الله ورسوله، فإن عصيته فلا طاعة لي عليكم .

ويروى أن عمر صعد المنبر يندب الناس للجهاد ، فقام رجل وقال :
لا سمعاً ولا طاعة ، فسأله عمر : لماذا ؟ قال الرجل : لقد كان لك في قسم
البرود برد واحد ، وأراه عليك الآن قميصاً كاملاً وأنت رجل طويل .
قال عمر لابنه عبد الله : أجبه يا عبد الله . قال عبد الله : لقد أعطيت أبي
من بردى ما يكمل به قميصه . قال الرجل : أما الآن فالسمع والطاعة .
وقد أوردنا هذه القصة من قبل .

ويقول إمام الحرمين (١) : إن الإمام إذا جاز وظهر ظلمه وخشمه ،
ولم يترعّوْا لزاجر عن سوء صنيعه ، فلأهل الحل والعقد التواطؤ على رده
ولو بشهر السلاح ونصب الحروب .

وفي متن المواقف للعضد : وللأمة خلع الإمام وعزله بسبب يوجبه ،
وإن خيف أن يؤدي ذلك إلى الفتنة احتمل أدنى المضرتين (٢) .

ويقول الشيخ محمد بن حنيت (٣) مفتي الديار المصرية سابقاً : إن كتب
الكلام كلها مطبقة متفقة على أن الخليفة أو الإمام هو وكيل الأمة ، وأنهم هم
الذين يولونه تلك السلطة ، وأنهم يملكون خلعهم وعزله .

وإذا كان لأولى الأمر عزل الحكومة لعجزها أو فسادها ، فلننا نسال
الأسئلة التالية :

متى تُعَدُّ الحكومة عاجزة ؟

متى تعد الحكومة فاسدة ؟

كيف يتم العزل ؟

(١) شرح المقاصد ج ٢ ص ٢٧٢

(٢) نقلًا عن الإمامة السيد رشيد رضا ص ١٤

(٣) حقيقة الإسلام وأصول الحكم ص ١٧

نحب أن نؤكد أولاً أن الأخطاء اليسيرة لا يمكن أن تكون سبباً في التفكير في عزل الحكومة ، فالعصمة لله وحده ، ومركز الإمام أو مركز الحاكم أمر شائن من أن نهزّه من حين إلى آخر بسبب الهفوات التي ليست بلمات خطر على كيان الأمة ، وقد أحطنا لهذا المنصب بهذا الاهتمام وارتفعنا به عن التحدى ، لأنه كما يقول الأستاذ العقاد « المنصب الذي يتعلق به حماية الدولة وحقوق الأمة » (١) .

فلجلال هذا المنصب ليس من أجل شاغله ، بل من أجل التوقير اللازم لمنصب إذا عزّ عزّ المسلمون ، وإذا ذلّ ذلّ المسلمون وكانوا عرضة لهجوم الأعداء وعريضة الضالين .

ومن أجل هذا اهتم الفكر الإسلامي الذي أباح العزل بالألا يكون ذلك إلا لضرورة قصوى ، روى أن عبادة بن الصامت قال « بايعنا رسول الله على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره ، وعلى ألا تتنازع الأمور أهله ، وعلى أن نقول الحق أينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم » ويروى أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال « لا تنازعوا الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحاً » .

وقال الرسول كملك « من رأى من أميره شياً يكرهه فليصبر ، فإنه ليس أحد يفارق الجماعة شراً فيموت ، إلا مات ميتة جاهلية » .

ولذا فما هي الأمور التي توجب عزل الإمام ؟ أو مرة أخرى : متى تعد الحكومة عاجزة ؟ ومتى تعد فاسدة ؟

في الإجابة عن ذلك نقرر أن الأمور التي تستحق الحكومة أن تعزل بسببها ، لا يمكن أن نضعها في إطار واحد ، فإنها تختلف باختلاف الظروف

والأحوال ، على أن هناك ضابطاً عاماً يمكن أن يشمل أهمها ، فمن المعروف أن أهم أعمال الحكومة هو اتباع النظم الإسلامية ، وحيث أن الأمن في الداخل وحراسة الوطن الإسلامي من أى اعتداء خارجي ، فلذا ضعفت الحكومة عن احتمال ذلك العبء فهي عاجزة ، وإن كانت تستطيع ولكنها أهملت فهي فاسدة .

ويعطى الإمام الماوردي بعض التفاصيل عن الأمور التي يستحق بها الإمام العزل فيقول : والذي يتغير به حال الإمام فيخرج به عن الإمامة شيئان ، أحدهما جرح في عدلته ، والثاني نقص في بدنه ، فأما الجرح في عدلته فهو على ضربين : أحدهما ما تابع فيه الشهوة ، والثاني ما تعلق فيه بشبهة ، فأما الأول منهما فمتعلق بأفعال الجوارح وهو ارتكابه للمحظورات وإقدامه على المنكرات تحكما للشهوة وانقياداً للهوى ، فهنا فسق يمنع من انعقاد الإمامة ومن استدامتها ، فلذا طرأ على من انعقدت إمامته ، خرج منها فلو عاد إلى العدالة لم يعد إلى الإمامة إلا بعقد جديد . وأما الثاني منهما فمتعلق بالاعتقاد (١) .

ونعود فنقرر أن ما يخرج به الخليفة من الإمامة يتغير بتغير الزمن ولا يمكن أن يوضع في إطار واحد دقيق ، وكما أن اختيار الإمام كان من شأن أهل الحل والعقد فلذا نقرر أن زوال عدم صلاحيته يصدره أهل الحل والعقد أيضاً بعد دراستهم للظروف والأحوال الإمام .

وإذا ثبتت عدم صلاحية الإمام فكيف يتم عزله ؟

عندنا في ذلك نصوص صريحة صحيحة عن الرسول صلوات الله عليه ، هي :
- الامام الجائر خير من الفتنه ، وكل لا خير فيه ، وفي بعض الشرخيار .

- إذا بويح لخليفتي فاقبلا الآخر منهما .

- من جاءكم وأمركم على واحد يريد أن يفرق من جماعتكم فاضربوا عنقه بالسيف كائنا من كان .

وجاء في مقالات الإسلاميين للأشعري (١) أنه لا يجوز الخروج على السلطان الجائر إلا بالجماعة لهم من القوة والمنعة ما يغلب على ظنهم معها أنها تكفي للنهوض وإزالة الجور .

ويقرر ابن تيمية أنه « قل من خرج على إمام فدى سلطان إلا كان ماتولد من فعله من الشر أعظم مما تولد من الخير » (٢) .

ويقول الإمام محمد عبده (٣) : والامام مطاع ما دام على المحجة ونهج الكتاب والسنة ، فإذا انحرف أقامه المسلمون ، وإذا اعوج قوموه بالنصيحة والإعذار إليه ، وإذا فارق الكتاب والسنة في عمله وجب عليهم أن يستبدلوا به غيره ، ما لم يكن في استبداله مفسدة تفوق المصلحة .

ومن هذه النصوص نستنتج الخطوط التالية التي تتبع عند ما انحرف الحاكم المسلم :

أولا - ينصح الحاكم إذا انحرف ، فالدين النصيحة ، وقد ورد في الحديث قول الرسول « الدين النصيحة ، الدين النصيحة ، الدين النصيحة » قالوا : لمن يا رسول الله ؟ قال : لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم . وسئل الرسول مرة : أي الجهاد أفضل ؟ فأجاب : كلمة حق عند سلطان جائر . وروى عنه صلى الله عليه وسلم قوله : إن الله يرضى لكم ثلاثة : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاه أمركم .

(١) ج ٢ ص ١٤٠

(٢) المتقى من مناجي الاحتكاح ص ٢٨٥

(٣) الإسلام والنصرانية ص ٦٦

ثانياً - على الحاكم عندما يحس بأنه عاجز أو فاسد أو مكروه أن يتنحى عن الحكم من تلقاء نفسه ، فقد ورد في الحديث : من أمّ قوماً وهم له كارهون لم تجز صلاته أذنيته . والمقصود بالإمامة ما يشمل الرياسة ، فليست الإمامة في الصلاة فقط . وقد كانت الإمامة في الصلاة من أهم ما يقوم به الحاكم أو الوالي وكان عمر يقول : إن للناس نكرة عن سلطانهم ، فأعوذ بالله أن تتركني (١) .

ثالثاً - إذا لم يعزل الإمام بنفسه ولم تُخفِ الفتنة بعزله ، أصدر أهل الحل والعقد قراراً بعزله فيعزل في الحال ، أما عند خوف الفتنة فلا يعزل الامام ، ويرجأ عزله ليصلح أولتأاح فرصة يعزل فيها دون فتنة .

رابعاً - إذا لم يخضع الإمام لقرار أهل الحل والعقد كان على الناس أن يشوروا عليه وأن يخلعوه بالقوة عند أمن الفتنة ، وقد ورد عن الرسول قوله : إن الناس إذا رأوا الظلم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده .

خامساً - في ضوء الفكر الحديث يلزم أن تكون مدة الإمام محددة بحيث لا يجد انتخابه إذا ظهر منه الانحراف كما سبق القول .

• • •

كل هـلما فيما يتعلق بعزل الحكومة الإسلامية بأمرها منكرة في الرئيس ، أما عزل عضو من أعضائها أى أحد مساعدى الرئيس لأمرامـن الأمور المشينة فموضوع سهل ، إذ أن للرئيس الحق في إعفاء أى فرد

(١) أبو حبيب : الأموال ص ٥

من مساعديه من عمله لأى سبب يراه موجباً لذلك ، بل إن للرئيس - مع العزل - أن يحاسب هذا العضو على ما قصر فيه أو يحاكمه فيما اتهم بعمله ، وقد عرف المسلمون منذ مطلع الإسلام النظام المتبع الآن في كثير من الدول وهو نظام من أين لك هذا ؟ وتذكر المراجع التاريخية للخليفة طيب الذكر عمر بن الخطاب مواقف عديدة عزل فيها بعض ولاته وحاسبهم على غنى ظهر عليهم إثر ولايتهم ، ونورد هنا منها بعض النماذج :

يروى ابن عبد ربه أن عمر مر بينان ينسب بآجر وجص فقال : لمن هذا ؟ فقيل : لعاملك على البحرين أبي هريرة ، فاستدعاه وقال له : استعملتك على البحرين وأنت بلانعين فمن أين لك هذا المال ؟ فأجاب : كانت لنا أفراس تنأجت وعطايا تلاحقت . فلم يقنع عمر برده ، وحسب له راتبه وانقص منه ما قدره لنفقاته ، وألزمه برد ما زاد من ثروته عن ذلك ليبت المسال ، وعزله .

وشاطر عمر سعد بن أبي وقاص ماله ، وكللك شاطر عمرو بن العاص ، وعزل حنبة بن أبي سفيان عن الطائف وثلقة في الطريق فأخذ ما معه من المال الزائد عما يمكن لحظه أن يملك .

واستدعى عمر أبا موسى الأشعري عامله على البصرة ، وسأله عن ثرائه وماله ولكن أبا موسى استطاع أن يشرح لمر حقيقة هذا الثراء ومصدره ، وكان مصدراً سليماً ، فأعاده عمر إلى عمله ، وقال له حسابك على الله (١) .

وهناك بعض الأذكاء من العمال كانوا يُحمِلون الحيلة ليظن عمر فيهم القناعة وخشوة العيش : يروى المبرد أن عمر استدعى بعض عماله فجاءوا وكان بينهم الربيع بن زياد الحارثي ، وكان بين الربيع هذا « ويرفاً » مولى عمر صلة ، فسأل الربيع يرفاً : أى الهيئات أحب إلى أمير المؤمنين ؟ فأشار

(١) أنظر هذه النماذج وغيرها في المقدم للفريد لابن عبد ربه - ١ من ٥٢ - ٥٨

عليه يرفأ بالخشونة . ولما حضر العمال بين يلى عمر فى ملابسهم العادية
حضر الربيع وهو يلبس ملابس خشنة زهيدة الثمن ، فلما رآهم عمر نظر
إليهم فلم تأخذ عينه أحداً غير الربيع فاستدعاه إليه وسأله : كم ترتقى ؟
فأجاب : ألفا ، قال عمر : كثير ، فما تصنع به ؟ فأجاب : أنقوت منه
شيئاً ، وأعود على أقاربى .، فما فضل ، فعلى فقراء المسلمين . قال
عمر : لا بأس ، وحضر الطعام بعد ذلك وكان خشناً فعافه أكثر العمال
وأكلوا منه بزهة ، ولكن الربيع كان قد نجح له فأظهر الرغبة فيه حتى
كانه كان أحسن طعام حصل عليه . ورضى عمر عن الربيع فأقره على
عمله وعزل الآخرين (١) .

الحكومة الإسلامية

بين الحكومات المعروفة

نورد فيما يلي مقارنة بين الحكومة الإسلامية وبين الحكومات في النظام الأخرى المعروفة كالحكومة الديكتاتورية والحكومة الديمقراطية ، والحكومة الشيوعية ، ولنبدأ حديثنا بمسائلين :

هل الحكومة الإسلامية ديكتاتورية ؟

هل الحكومة الإسلامية ديمقراطية ؟

هل الحكومة الإسلامية ثيوقراطية ؟

إن الإجابة عن هذه الأسئلة ليست حيرة بعدما قدمنا من دراسات ، ويمكن القول دون أى تردد أن العناصر التى أوردها الإسلام للحكومة الإسلامية ، والتى سقناها فى هذا البحث ، تقودنا إلى نتيجة حاسمة ، هى أن النظام الإسلامى له طابعه الخاص ، وله مميزاته وخصائصه التى تجعله لا ينضوى تحت أى من النظم الأخرى لأية حكومة من الحكومات ، وسنسوق فيما يلي بيانا به شئ من التفصيل لهذا الإجمال .

الإسلام والنظام الديكتاتورى :

ولعل أكثر النظم بعداً عن النظام الإسلامى هو النظام الديكتاتورى ، فعناصر النظام الإسلامى هى — كما سقناها آنفاً — حق الشعب فى اختيار حاكميه وحقه فى نقلهم ، وواجب الشورى ، وحقه فى عزلهم . وهذه العناصر لا يتيحها النظام الديكتاتورى .

الإسلام والنظام الديمقراطي :

وتأتى بعد ذلك الحكومات الديمقراطية ، وهى - إن صحت فيها الديمقراطية - قريبة الشبه بالنظام الإسلامى ، فكلاهما يجعل الاختيار أساس قيام الحكومة ، ويختم الشورى فى الحكم ، ويبيح للشعب عزل الحكومة لو جدت ظروف تستدعى العزل . ولكن تبقى نقاط مهمة تفرق بين النظام الديمقراطى والنظام الإسلامى ، وهذه النقاط هى :

١ - تضع الحكومة الديمقراطية للناس مقاييس الرذائل والفضائل ، ولكن الحكومة الإسلامية لا تضع هذه المقاييس ، بل إن الله سبحانه وتعالى هو الذى وضعها وعلى الناس اتباعها ، وقد جعلت الديمقراطية الغربية الاستعمار فضيلة ، والتفرقة العنصرية فضيلة ، وجعلت العدالة مع الشعوب المستعمرة رذيلة وهكذا .

٢ - تشترع الحكومة الديمقراطية للناس فى مختلف الشؤون ، ولكن الحكومة الإسلامية ليس لها أن تشترع فيما شرع الله فيه ، فليس لها مثلاً أن تغير فى نظام الميراث الذى ورد به نص صريح ، ويكون تشريعها فيما لم يرد فيه نص دائراً فى نطاق التفكير الإسلامى العام .

٣ - يختار الشعب رئيسه فى النظام الديمقراطى غير مقيد بقيد ، ولكن الشعب فى الإسلام لا يجوز له أن يختار إلا من اجتمعت فيه شروط معينة سبق ذكرها .

هذا وقد عرفت الحكومات الديمقراطية نظم الوراثة فى الملك كما هو متبع حتى الآن فى إنجلترا وهولندا ، أما الإسلام فلا يعرف التوارث فى الحكم ، ويقول الدكتور مصطفى الحفناوى (١) إن الحكم الملكى

(١) فكرة العروة فى الإسلام ص ١٩ (من منشورات الإدارة العامة للثقافة الإسلامية

الوراثي في نظرس الاسلام يوشك أن يكون صورة من صور الوثنية ، ويتنافر كل التنافر مع أصول الحكم في الاسلام ، وفكرة عدم التوارث في الحكم في الاسلام فكرة مُتَّفَق عليها ، ولكن ربط التوارث بالوثنية تصوير يُسأل عنه قلم هذا المؤلف ، وفي حديثنا عن ولاية العهد فيها بعد سنز يد المسألة وضوحاً وبيانا .

الإسلام والنظام الثيوقراطي :

بقي بعد ذلك الحديث عن الحكومة الثيوقراطية ، ونحيل لبعض الناس أن النظام الاسلامي نظام ثيوقراطي ، ومرجع هذه الشبهة أن كلا منهما له صلة بالدين ، ولكن الحقيقة أن الفرق بينهما شاسع ، لأن الثيوقراطية حكم رجال الدين الذين يدعون الصلة بالله وتلقى الوحي منه على مر الزمن ، ومن هنا لا يقبلون مناقشة أحد ، أما الحاكم المسلم فلا يتلقى وحياً من الله ويلزمه الشورى ويوضح Sir Thomas Arnold (١) هذا الفرق بقوله :

إن البابا يميز بسلطانه الروحية ، ووظائفه الدينية ، وهو يقود أرواح الناس ، وليس شخصاً مسيحياً عادياً بل إن له سلطة دينية خاصة يستطيع بها أن يشرع ، وأن يغير السينات . أما الخليفة فلا يوحى إليه ، ولا يشرع ، وليس إلا منفقلاً لأحكام الدين ، وإن سلطة تفسير الآيات القرآنية والأحاديث متركبة للعلماء ، وإن الامامة في الصلاة التي تعود الخليفة أن يتولاها كان من الممكن أن يقوم بها أقل فرد من المسلمين .

والبابا عند المسيحيين له سلطان إلهي فهو ينفرد بتلقى الشريعة عن الله ،

وله حق الأثرة بالتشريع ، وله في رقاب الناس حق الطاعة ، لا بالبيعة وما تقتضيه من العدل وحماية الحوزة بل بمقتضى الإيمان ، فليس للمسيحي ما دام مسيحياً أن يخالفه (١) .

أما تلقى الشريعة في الإسلام فمن القرآن والحديث بدون توسط أحد من سلف أو خلف ما دام المسلم قد حصل على الوسائل الثقافية التي تؤهله للفهم ، فإن لم يكن قد حصل على هذه الوسائل فما عليه إلا أن يسأل العارفين بها من المسلمين ، وله أن يطالب المستول بالدليل (٢) .

ويوضح الأستاذ عفيف طيارة (٣) الفرق بين الحكومتين بقوله : إن الحاكم في الحكومة الثيوقراطية يستمد سلطته من الله ، وترجع جلنور | الثيوقراطية إلى الأفكار الدينية القديمة حيث كان رجال الدين والملوك يدعون لأنفسهم بأن سياستهم مستمدة من الله ، فيشرعون للناس قانوناً من أنفسهم حسب ما شأحت أهواؤهم ، وتبنّت المسيحية ذلك لأنه لم يكن فيها شيء من التشريع إلا مواظب خلقية مأثورة عن المسيح ، أما الدولة الإلهية الإسلامية فتشتمل على التشريع المدني والديني الذي جاء به القرآن والذي لا يستبد بالحكم به طبقة من رجال الدين بل يقوم على تنفيذه الشعب .

ولأهل الحل والعقد الحق في عزل الخليفة ، ولا يملك أحد عزل البابا ، والبابا بيده النقض والإبرام والغفران والحرمان ، والخليفة ليس بيده شيء من ذلك ، ولا ينقصه الدين في فهم القرآن والعلم بالأحكام

(١) الإمام محمد عبده : الإسلام والعصرية ص ٦٧ والنظر كتاب (المسيحية) من سلسلة مقارنة الأديان مؤلف

(٢) المرجع السابق ص ٦٤ - ٦٥

(٣) روح الدين الإسلامي ص ٢٢٠ و ٢٤٤ .

بمزية ، بل هو وسائر طلاب الفهم سواء ، إنما يتفاضلون بصفاء العقل وكثرة الإصابة في الحكم .

وقد سبق أن قلنا إن الحكومة الإسلامية تستمد سلطانها من الشعب لا من الله ، وتتولى الحكم بإرادة الشعب ، ثم - وهذه نقطة هامة - إذا كانت الحكومة الإسلامية تتبع القوانين التي شرعها الله فليس ذلك لصله الحكومة بالله ، وليس ذلك نوعاً من الكهانة ، ولكن المكلف بقوانين الله هم المسلمون جميعاً ، والشرع الذي شرعه الله للمسلمين يجب على كل مسلم أن يطبقه من تلقاء نفسه ، وأن يتولى به ، وقد اختارت جماعة المسلمين هذه الحكومة لتشرف على تعليم الناس هذا الشرع ولتشرف كل ذلك على تطبيقه ومحاسبه على أهماله .

ثم إن الشرع الإسلامي ليس قيوداً للمسلمين وسلماً لحرياتهم ، ولكنه تنظيم لحياتهم ودعمٌ لحرياتهم ، وسياسة التشريع الإسلامي ترى إلى إسعاد المسلمين وإعطاء كل ذي حق حقه ، وهي تضع الإطار العام ، وترك للمسلمين أن يجهتوا وأن يفكروا ويدبروا أمورهم في حدود ذلك الإطار العام ، وتلك الروح الإسلامية السامية ، فقد كان العالم ولا يزال الكثيرون منه يشكون من نظام الميراث ، وجاء الإسلام بنظام مثالي ضمن لكل حقه ، وتقدمت الفلسفات ، وتطورت النظم ولكن نظام الميراث الإسلامي ظل يجلب الناس إليه حتى من غير المسلمين ، ومع أن هذا النظام دقيق مفصل فإنه لم يحرم العلماء قديماً وحديثاً أن يفكروا ويفسروا القرآن الكريم والأحاديث تفاسير تنقل نظام التمسك في الميراث من مفهوم إلى مفهوم ، ومن الأمثلة القديمة لذلك أن زيد بن ثابت كان يعطى الأم ثلث الباقي بعد نصيب الزوج أو الزوجة إذا اجتمع الأب والأم وأحد الزوجين ، مع أن الآية تقول : « ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد ، فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث » (١) .

(١) حودة النساء الآية ١١ .

أى أن القرآن يعطى الأم الثلث . ولكن زيد بن ثابت اجتهد فقرر لها ثلث الباقي . لأنه رأى أن نصيب الأم - بناء على هذه الآية - سيكون ضعيف نصيب الأب ، وذلك يخالف النظام الإسلامى العام الذى يجعل للذكر مثل حظ الأنثيين إذا تساوى الرجل والمرأة فى درجة القرابة من الميت وجهتها ، ولما سأل عبد الله بن عباس زيد بن ثابت : هل فى القرآن ثلث الباقي ؟ أجاب زيد : أنا أقول برأى وأنت تقول برأيتك ، وأخذ أغلب الأممة فيما بعد برأى زيد بن ثابت .

ومن الأمثلة الحديثة مسألة الأحفاد الذين مات أبوهم قبل جدهم ولم أعمام يحجبونهم من الميراث ، فقد كان هؤلاء محجوبين بناء على المذهب الأربعة . ثم كثرت الشكوى من حرمان هؤلاء الأحفاد مع تساويهم فى الدرجة مع أبناء أعمامهم الذين سيؤول لهم الميراث ، وبذلك تكونت لجنة من العلماء فى مصر ، ودرست الموضوع ، وأطلعت على مذاهب إسلامية كثيرة ، واجتهدت للتوفيق بين النصوص وبين الصالح العام ، وانتهت إلى إعطاء هؤلاء الأحفاد نصيب أبيهم أو ثلث التركة (الأقل من الاثنين) متبعة فى ذلك نظام الوصبة الواجبة .

وإذا حدث خلاف فى الميراث فما أسهل أن يحدث مثله فى صور التشريع الأخرى ، لأن الميراث أكثر ألوان التشريع الإسلامى تحديداً وتفصيلاً .

وهناك مثال آخر يدل على مدى سلطة الحكومة الإسلامية فى الأحكام والاجتهاد ، فقد روى أن رجلاً فى عهد عمر كانت له قضية فجاجير ضها على الخليفة فأرسله الخليفة إلى على وكان على^١ يجلس للقضاء ، فذهب الرجل إلى على وعنده زيد بن ثابت وعرض قضيته ، ففتاوا على وزيد وأصدرا فى القضية حكماً ، فلما رأى عمر الرجل بعد ذلك سأله : ما صنعت ؟ قال : قضى على وزيد بكذا . قال عمر : لو كنت أنا لقضيت بكذا . قال : الرجل - وقد وافقه رأى عمر - :

فما يمنعك والأمر لك ؟ فأجاب عمر : إني أركك إلى رأيي وكيف لي أن أعرف أن رأيي أحسن من رأيها ؟

والخلاصة أن الحكومة الإسلامية بعيدة كل البعد عن الحكومات الشيوقراطية ، فليس في يد الحاكم سلطان إلهي ، وليس هو إلا فرداً عادياً من المسلمين ، وله أن يجتهد في الأحكام كما يجتهد غيره من علماء المسلمين ، ثم إن الأحكام الإسلامية ليست إلا لتوجيه البشر إلى خيرهم ، وهي إطار عام ، وللعلماء عمل واسع عن طريق الاجتهاد في حدود ذلك الإطار كما سبق أن بينا هنا وعند الكلام عن عمل الحكومة ، ويقول الشهيد الأستاذ عبد القادر عسودة : ونستطيع أن نقول في غير تجوز إن الإسلام ترك للبشر الحرية كاملة فيما يأخذون وما يدعون ولم يقيدهم إلا بأن تكون حياتهم قائمة على الفضائل حتى يحيا حياة فاضلة تسودها العدالة والمساواة والحب والتضامن وغير ذلك من المبادئ الانسانية العليا التي جاء بها الإسلام ، والتي يدعى العالم أنه يعمل لتحقيقها ، وما يستطيع أن يحققها إن انسلخ عن الدين واتبع الأهواء والشهوات ، تلك المبادئ التي نسميها إنسانية وما عرفها أهل الأرض إلا عن طريق السماء ورسالات الأنبياء (١) .

الباب السادس

دراسات سياسية من الواقع الناري

لمحة تاريخية عن الخلافة

انتهينا فيما سبق من الحديث عن الفكر الإسلامى فيما يتعلق بالحكومة الإسلامية ، وبخاصة رئيسها وهو الخليفة ، ونريد هنا أن نتبع المراحل التاريخية للخلافة بإيجاز لنرى كيف سارت ، ولنعلم لبعض أحداثها :

لماذا لم يعين الرسول خليفة ؟

الثابت عند جمهور المسلمين أن الرسول لم يعين خليفة يتولى أمور الناس من بعده مع أنه كان يسلك قرب انتقاله للرفيق الأعلى بعد أن نزلت سورة النصر وآية : « اليوم أكملت لكم دينكم ... » حتى ليُروى أن بعض الصحابة بكى عند سماع هذه الآيات نتيجة للإحساس بأن انتهاء مهمة الرسول سيحقبه غالباً وفاته . هذا من جهة ، ومن جهة أخرى لأن الموت لم يفاجئ الرسول ، بل إنه أحس بالفتور والمرض مدة كانت كافية لاختيار خلفه لو كان أراد ذلك . فلماذا لم يُعيِّن الرسول خلفاً له ؟

ونحن لا نسأل هذا السؤال ، لأن عدم تعيين الرسول خليفة له أمرٌ طبيعى ، ولكن الآخرين يسألونه .

وقبل أن أذكر رأيي في الإجابة عن هذا السؤال ، أنقل بعض آراء المستشرقين فيه :

يقول : Oliver Cromwell (١) : إن الرسول تأثر بالمرض فلم يكن فى طاقته أن يعالج هذا الموضوع .

ويقول : Sir Thomas Arnold (٢) : إن عملاً كأبناء عصره

Mémoires of Edmund Ludlom P. 44 (١)

The caliphate p. 10 (٢)

أدرك تماماً قوة الشعور القبلى عند العرب ، ذلك الشعور الذى لا يقهر التوارث فى الحياة السياسية .

ويقول Moris De Mompeine (١) : إن الرسول لم يعين خليفة له كما لو كان يعتقد حقيقة بأن العالم سيفنى قبله .

وأبادر فأقرر أن هذا رأى الأخير لا يستحق المناقشة ولا المراسمة ، فليس فى الحقيقة إلا من « شطحات » المستشرقين ، وليس لهذا القول من مصبر إلا فكر مؤلفه .

أما رأى الأول فلا توافق عليه ، فلم يكن مرض الرسول شديداً الأثر إلى هذا الحد ، وقد ثبت أنه فكر فى صلاة المسلمين وأمر أبا بكر أن يصلى بالناس بدلا منه ، وأمر المسلمين أهم من الصلاة لأنها تشمل الصلاة وسواها من أمور الدين والدنيا ، وطبيعى أنها لم تغب عن خاطره قط ، ولكنه فيها نرى ترك الموضوع قصداً لأسباب سنفصل القول فيها فيما بعد .

وليس فيما قاله Thomas Arnold ما يشفى الغلة ، فقد ركز كلامه على أن الشعور القبلى لا يقر التوارث ، وبقي السؤال كما هو : لماذا لم يعين خليفته ولو من غير أسرته ؟ إن كان التوارث عند العرب مرفوضاً ؟

والرأى الذى أميل له هو أن موقف الرسول كان الموقف الطبيعى ، فالتصكير الإسلامى كما شرحناه ليس به تعيين رئيس رئيس ، وإنما الأمر شورى ، وأعمل الحل والعقد هم الذين يختارون عندما يخلو مكان الرئيس .

ثم إن عمداً لو اختار للمسلمين خليفة لظن القوم أن هذه إرادة الله ونخصوا للخليفة دون أن يحاسبوه أو يراقبوه .

(١) النظم الإسلامية ص ٢٣ من الترجمة العربية (ترجمه صالح الشماخ وفصل السامر)

ثم إن الرسول لم يضمن طبعاً ألا يخطئ الخليفة أو يزل ، وهو لا يريد أن يتحمل بعد أن يلحق بالرفيق الأعلى أخطاء الأحياء من البشر .

والرسول لو عين خليفة لتردد الناس في خطئه أو الخروج عليه إن تجاوز الصواب .

على أن اختيار الرسول خليفة له لو تم لما كان حلاً واضحاً لمشكلة الخلافة ، إذ أن الوضع سيتجدد عند موت كل خليفة ، ولو متعنا لكل خليفة الحق في تعيين خلفه لتدهورت الخلافة ، ذلك التدهور الذي يحدثنا عنه التاريخ من جراء استعمال هذا السلاح فيها بعد .

تعيين الخليفة الأول :

أحسن المسلمون بالفراغ الكبير عقب موت الرسول ، وأدركوا أن هذه الجموع الزاخرة لابد لها من قيادة تواصل توجيهاً وتدبيراً أمورها ، وكان الانقسام أسرع فرق المسلمين تفكيراً في هذا الموضوع ، فإن العاصمة بلدتهم ، وهم الذين تلقوا الإسلام ضعيفاً فقوى بسيفهم ، وتلقوا المسلمين فارين فأوهم وأكرمهم ، ومن مدينتهم خرجت الجيوش التي زادت عن الإسلام وردت الرضى عنه ، واحتملت مدينتهم ضغط الأحزاب وقوة الأعداء ، فهم - في نظرهم - أحق الناس بعد الرسول بقيادة المسلمين ، ومن أجل هذا أسرع هؤلاء يعقلون اجتماعاً حافلاً بسقيفة بني ساعدة ، حيث اجتمع رأيهم على سعد بن عبادَةَ سيد الخروج . وكان هذا هو أشهر اجتماع عقد لبحث أمر الخلافة بعد وفاة الرسول ، وستحدث عنه فيما بعد .

ولم ينس بتو هاشم أمر الخلافة ، بل إن تفكيرهم بدأ قبيل وفاة الرسول ، فابن هشام يروى أن العباس خلا يعلى في أثناء مرض الرسول وقال له : ... أحلف بالله لقد عرفت الموت في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كنت أعرفه في وجه بني عبدالمطلب ، فانطلق بنا إليه فإن كان هذا الأمر فينا غزناً ،

وإن كان في غيرنا رجوناه فأوصى بنا . قال علي : إني والله لأفعل ، والله
لئن منعتنا لا يؤتينا أحدٌ بعده (١) . وتوفي الرسول عقب ذلك ، والتفت
حول جثمانه العباس وعلي وثم بن العباس وأسامة بن زيد وغيرهم من بني
هاشم ومواليهم ، وكانوا مشغولين بإعداد جنازة الرسول ، فلما ذكر بعض
الحاضرين لعل أمر الخلافة ، فأجاب علي بأنه مهموم بما هو ألزم ، وأن أمر
الخلافة لن يموت .

وعرف عمر خبر اجتماع السقيفة سالف الذكر ، فهرع إلى أبي بكر ، وكان
أبو بكر مشغولاً مع بني هاشم في إعداد جثمان الرسول للدفن ، فأرسل له عمر :
أن اخرج إلينا . قال أبو بكر لرسول عمر : إني مشغول الآن فردد عمر رسوله
ليقول لأبي بكر : إنه قد حدث أمر لابد لك من حضوره . وعجب أبو بكر ،
أي أمر يحتشم عليه أن يدع جثمان الرسول في هذه اللحظات الحاسمة ؟ وخرج
ليرى ، فلتقاه عمر وأبو عبيدة وأخبراه خبر اجتماع السقيفة ، وسار ثلاثتهم
نحو هذا الاجتماع .

هل تدارس الثلاثة الأمر وهم في طريقهم إلى الاجتماع وانتهوا إلى رأى ؟

هل سار الثلاثة صامتين دون أن يبحثوا الأمر أو يصلوا إلى اتفاق ؟

لم أجد في المراجع الرئيسية ما يوضح ذلك ، وإن كنت أميل إلى أنه لم
يُتخذ هؤلاء العمالقة الثلاثة أن يتفقوا على رأى يستطيعون أن يقابوا به
جمهرة الحاضرين بدل أن يحضروا ولا اتفاق بينهم ، ولا شك أن أى بحث
يجريه هؤلاء الثلاثة لابد أن يكون لصالح أبي بكر ، فلا يعقل أن يقدم عمر
نفسه على أبي بكر ولا أن يفعل ذلك أبو عبيدة ، لقد كان أبو بكر أسن
منهما ، وكان أسمى منهما إلى دخول الإسلام . . .

وخبر هذا الاتفاق يرويه المستشرقون ، ولكنهم وضعوه في أسلوب لا يرضى شعور المسلمين ، ولم يبرزوا الهدف منه ، ويقول Sir Thomas Arnold (١) عنه : عندما وصلت أخبار موت الرسول إلى خيرة أتباعه من السابقين في الإسلام أبي بكر وعمر وأبي عبيدة انخلوا في الحلال عملاً حاسماً ليضمنوا إسناد الخلافة إلى أبي بكر تبعاً لخطة لاشك أنهم يتقوها عندما توقعوا قرب وفاة الرسول .

أ : ولست أوافق توماس أرنولد على أنه كانت هناك خطة سبقت وفاة الرسول لما ذكره ابن هشام من أن موت الرسول كان صدمة لم يتوقعها المسلمون حتى أن عمرو وقف يخطب الناس حين بلغه نبأ الوفاة بقوله : « إن رجلاً من المنافقين يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توفي ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما مات »

وأقبل أبو بكر وعمر يتكلم فدخل بيت عائشة ورسول الله مسجى فكشف أبو بكر عن وجه الرسول وتحقق من موته وقال ، بأبي أنت وأمي ! أما المولى التي كتب الله عليك فقد ذقتها ثم لن يصيبك بعدها موته أبداً . وخرج أبو بكر وعمر لا زال يتكلم ، فقاطعه أبو بكر قائلاً : أيها الناس من كان يعبد محمداً فلن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فلن الله حتى لا يموت ، وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً (٢) قال ابن إسحاق فوالله لكان الناس لم يعلموا أن هذه الآية نزلت حتى تلاها أبو بكر (٣) .

(١) The caliphate p. 19

(٢) سورة آل عمران : الآية ١٤٤ .

(٣) السيرة ج ٢ ص ٢٧٢ .

فالقول بأنه كانت هناك خطة بيّتها هؤلاء قبيل وفاة الرسول ، قول نراه زائفاً ولا يبرهان عليه ، وكل ما نراه محتملاً هو ما ذكرناه من أن هؤلاء الثلاثة تدارسوا الأمر وهم في طريقهم إلى الاجتماع ليقابلوا المجتمعين في ضوء رأى مدروس ، وإن هذا التصرف كان وليد الحكمة والفتنة ، وفي المراجع التي بين أيدينا ما يشير إلى هذه الاجتماعات الثلاثة ، وما يوحى بأن اتفاقاً تم بين الصديق وصاحبيه :

- ذكر ابن هشام (١) أنه لما قبض الرسول انحاز الأنصار إلى سعد ابن عبادة في سقيفة بني ساعدة ، وتجمع بنو هاشم والزبير وطلحة حول علي ، وانحاز بقية المهاجرين إلى أبي بكر وعمر .

استعمل عمر وأبو عبيدة أساليب متعددة ليم الأمر لأبي بكر عقب بيعة السقيفة ، وكانت أساليب عمر فيها شيء من الشدة أشرنا لها فيما سبق ، أما أبو عبيدة فاستعمل أساليب اليسر ، فيروى أنه ذهب لعلی وقال له : يا ابن عم أنت حدث السن ، وهؤلاء مشيخة قومك ، وليس لك مثل تجربتهم ومعرفةهم بالأمور ، ولا أرى أبا بكر إلا أقوى على هذا الأمر منك وأشد احتمالاً واضطلاحاً ، فسلم لأبي بكر فأنك إن تعش ويطل بك بقاء فأنت بهذا الأمر خطيق وحقيق (٢) .

- لما بايع أبو بكر لعمر قبيل وفاته قال بعض المسلمين لعمر : أمرته عام أول وأمرتك العام (٣) .

- قال معاوية لمحمد بن أبي بكر عنهما كان لما ينافع عن حق علي

(١) السيرة ج ٢ ص ٢٧٣

(٢) ابن قتيبة : الإمامة والسياسة ص ٢١

(٣) المرجع السابق ص ٢٠

في الخلافة : لما قبض الله محمداً صلوات الله عليه كان أبوك وفاروقه أول من ابتز حق عليٍّ وخالفه على أمره ، على هذا اتفاق واتسقا (١).

وطبيعي أن أي اتفاق يدفع هذا الحق لأبي بكر لموافق في غاية العدل والحكمة ، ومن غير الصديق لهذا المنصب والصديق هناك ؟

اجتماع السقيفة :

ذكرنا آنفاً الأسباب التي جعلت الأنصار يحسون أن الخلافة لا بد أن تكون فيهم ، والملك ما إن عرفوا خبر وفاة الرسول حتى اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة واستقر رأيهم على سعد بن عبادَةَ سيد الخرج ، ودعا عمر وأبو عبيدة أبا بكر فخرج لهما كما سبق القول ، وانجبه ثلاثهم إلى سقيفة بني ساعدة ولحق بهم بعض المهاجرين ، ونقل فيما يلي وصف عمر رضى الله عنه لهذا الاجتماع ، وقد سجله لنا ابن هشام (٢) قال عمر :

فانطلقنا حتى أتيناهم في سقيفة بني ساعدة ، فإذا بين ظهرانيهم رجل مزمل ، فقلت من هذا ؟ قالوا : سعد بن عبادَةَ . قلت : ما له ؟ قالوا : به وجع فلما جلسنا تشبه خطيبهم فأثنى على الله بما هوله أهل ، ثم قال : أما بعد فنحن أنصار الله ، وكتيبة الإسلام ، وأنتم يا معشر المهاجرين رهط منا . . . قال عمر : وظهر أنهم يريدون أن يختصموا الأمر ، فلما سكث متكلمهم أردت أن أتكلم ، وقد زورت في نفسي مقالة قد أعجبتني ، فأردت أن أقدمها بين يدي أبي بكر ، وكنت أداري منه بعض الشيء ، ففسال أبو بكر : على رصلك يا عمر . فكرهت أن أغضبه ، فتكلم وكان أعلم مني وأوقر ، فوالله ما ترك من كلمة أعجبتني بما

(١) للسعودي ج ٢ ص ٦٠

(٢) السيرة ج ٣ ص ٣٧٢ - ٣٨٤

زورته في نفسى إلا قالها أو أفضل منها حتى سكنت ، قال : أما ما ذكرتم فيكم من خير فأنتم له أهل ، ولكن لن تعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحى من قريش ، هم أوسط العرب نسباً وداراً ، وهم رهط الرسول ، وقد روى عنه قوله « الأئمة من قريش » وقد رخصت لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أيهما شئتم . وأخذ يلى ويد أبي عبيدة وكان يجلس بيننا ، ولم أكره شيئاً مما قال غيرها ، قلت : والله أن أقدم فتضرب عنقى أحب لى من أن أأمر على قوم فهم أبو بكر . قال قائل من الأنصار : منا أمير ومنكم أمير . فكثرت اللفظ وارتفعت الأصوات حتى تحوفت الاختلاف ، فقلت : ألم يأمر النبى بأن تصلى أنت بالناس يا أبا بكر ؟ فقد رضى بك الرسول لدينا أفلا نرضاك لدينا ؟ ايسط يدك . فبسط يده فبايعته ، ثم بايعه المهاجرون ثم بايعه الأنصار . وفي اليوم التالى كانت البيعة العامة بالمسجد (١) .

٢

على بن أبى طالب والبيعة لأبى بكر :

تردد بنو هاشم في البيعة لأبى بكر في أول الأمر ، ولكنهم سرعان ما دخلوا فيها دخل فيه الناس ، ولم يبق منهم إلا على الذى لم يبايع إلا بعد نحو ستة أشهر : وهن أجل هذا لزم أن اشرح وجهة نظره كرم الله وجهه .

كانت في على بن أبى طالب مجموعة من الحلال النادرة : علم ، وعمق إيمان ، وشجاعة ، وقراءة قريبة من الرسول ، وإصهار لى ، وتوضحية وإيثار ، وغير هذه من الصفات الكريمة . ولكن علياً حينما طالب بالخلافة ركز اهتمامه في قرابته من الرسول ، ففى رأيه أن المهاجرين تغلبوا على الأنصار في موضوع الخلافة بسبب قرابة النسب من الرسول ،

(١) انظر خطاب عمر في المجتمعين يحفهم على البيعة لأبى بكر في البخارى ج ٤ ص ١٦٥

فلذا كانت قرابة النسب لها هذا الشأن فإن علياً أقرب نسباً إليه من أبي بكر وعمر ... ولتستمع إليه يدافع عن حقه عندما طُلب منه أن يبايع أبا بكر قال : أنا أحق بهذا الأمر منكم ، لا أبايكم وأنتم أولى بالبيعة لي ، أخذتم هذا الأمر من الأنصار واحتججتم عليهم بالقرابة من النبي صلى الله عليه وسلم وتأخّلونه منا أهل البيت غضباً ؟ ألسنم زعمتم للأنصار أنكم أولى بهذا الأمر منهم لما كان محمد منكم فأعطوكم المقادة وسلموا إليكم الإمارة ؟ وأنا أحتج عليكم بمثل ما احتججتم به على الأنصار ، نحن أولى برسول الله حياً وميتاً فأنصفونا إن كنتم تؤمنون وإلا فبوعوا بالظلم وأنتم تعلمون (١) .

واستمع إليه أيضاً وهو يقول : الله الله يا معشر المهاجرين ، لا تُخْرِجُوا سلطان محمد في العرب عن داره وعقر بيته إلى دوركم وقبور بيوتكم ولا تطفئوا ألهة عن مقامه في الناس وحقه ، فوالله يا معشر المهاجرين نحن أحق الناس به ، لأننا أهل البيت ونحن أحق بهذا الأمر منكم (٢) .

وأنكرت فاطمة ابنة الرسول وزوج عليّ بن أبي طالب حرمان زوجها الخلافة ، وحينما دخل عليها أبو بكر وعمر عقب تولية الأول قالت لهما : تركتم رسول الله جنازة بين أيدينا وقطعتم أمركم بينكم ، لم تستأمروا ولم تردوا لنا حقاً (٣) .

ولما أراد عليّ أن يبايع أبا بكر بعد وفاة فاطمة قال له : يا أبا بكر ، والله ما نفسنا عليك ما ساقه الله إليك من فضل وخير ، ولكننا نرى أن لنا في هذا الأمر شيئاً فاستبددت به دوننا ، وما ننكر فضلك (٤) .

(١) ابن تقيّة : الإمامة والسياسة ص ١١

(٢) المرجع السابق ص ١١ - ١٢

(٣) محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية ج ٢ ص ٣٤٣

(٤) المرجع السابق ص ٣٥٥

ونلاحظ أن علياً كرم الله وجهه وجه أكثر اهتمامه إلى القرابة ،
ورأى الرميّة التي حصلت بها قريش على الخلافة من الأنصار ، فأراد
أن يتخلّصها وسيلة ليحصل على الخلافة دون غيره من المهاجرين ، ولكننا
سبق أن ذكرنا (١) أن إسناده الخلافة لقريش في قول الرسول «الأئمة
من قريش» لا يعنى القرابة ولكن النفوذ والمكانة والعصبية بين العرب ،
وقد فسر أبو بكر ذلك بقوله : لاثنين العرب لغير هذا الحى من قريش ،
وقسره عمر بقوله : لودخلت قريش جحر ضب لتبعها العرب ، وإذا
كان المقصود هو النفوذ والمكانة والعصبية - لا القرابة - تساوى
القرشيون في هذا المضمار ، وربما سبق أبو بكر وعمر علياً لما سياتى
من أسباب .

وهناك شبه لإجماع يلحظه الباحث ، على إبعاد الخلافة عن بنى هاشم
عقب وفاة الرسول ، ولعل قريشاً أدركت أن الخلافة لو منحت لعلى لما
كان من السهل أن تُنتزع بعد ذلك من بنى هاشم ، ولا تخلت شكل
الوراثة كما حدث بعد ذلك خلال عدة قرون احتكر الهاشميون فيها
الخلافة أقوىاء أو ضعفاء في بغداد والقاهرة . ومن هنا تردد عقب وفاة
الرسول الحديث الذى يؤكد أن الأنبياء لا يورثون ، سواء في ذلك ميراثهم
الأدبى أو المادى .

وملاحظة أخرى نسوقها هنا ، وهى تُذكر من قول عمر لابن عباس :
إن الناس كرهوا أن يجتمع فيكم النبوة والخلافة ، وإذا كانت مكانة الرسول
اختياراً من الله ، فإن العرب ما كانوا يرضون أن يستقر السلطان عليهم
في بنى هاشم .

وبما قلل الإقبال على عليّ بن أبى طالب تلك الملاحظة الهامة التى عبر عنها

(١) عند الكلام من « قريش والخلافة » ص ٤٣ وما بعدها .

زيد بن علي زين العابدين زعيم الزيدية بقوله : كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه أفضل الصحابة ، إلا أن الخلافة فُوتت إلى أبي بكر المصلحة رأوها وقائدة دينية راعوها ، فلان عهد الحروب التي مرت في أيام النبوة كان قريباً ، وسيف أمير المؤمنين علي من دماء المشركين من قريش وغيرهم لم يجف بعد ، والضغائن في صدور القوم من طلب الثأر كما هي ، فما كانت القلوب تميل إليه كل الميل ، ولا تنقاد لإيسته الرقاب كل الانقياد ، فكانت المصلحة أن يكون القائم بهذا الشأن من عرفوه باللين والتؤدة والتقدم في السن ، والسبق في الإسلام ، والقرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم (١).

وعلى كل فقد كان امتناع علي عن مبايعة أبي بكر امتناعاً هادئاً ، وبعد حوالي ستة أشهر بايع علي^١ أبا بكر ، وأصبح من خيرة معاونيه .

العهد لعمر :

يمكن القول دون تخرج أن كرمى الخلافة شغل في وقت واحد بفضل أبي بكر وقوة عمر ، ولعل ذلك قد تقرر في سقيفة بني ساعدة حين قال أبو بكر لعمر : أبسط يديك تباع لك .

قال عمر : أنت أفضل مني .

قال أبو بكر : أنت أقوى مني .

قال عمر : إن قوتي لك مع فضلك .

وكان الناس يدركون مكانة عمر في خلافة أبي بكر حتى قال بعضهم لأبي بكر :-

(١) الشهرستاني : الملل والنحل ج ١ ص ١٣٧ - ١٥٨ والنظر موسوعة التاريخ الإسلامي والمضادة الإسلامية لمؤلف ج ١ ص ٥٧٠ - ٥٧١ عند الكلام عن البيعة لعل (الطبعة الحادية عشرة) .

والله ما ندرى ! أأنت الخليفة أم عمر ؟

قال أبو بكر : إنه هو لو كان شاء (١) .

وعمر جدير بهذه المكانة وبأكثر منها ، فهو من أبرز الشخصيات التي عرفها تاريخ الإسلام ، فلا غرو أن تتجه له الأنظار في آخر حياة الصديق .

وستحدث فيما بعد عن ولاية العهد ومدى حق الخليفة القائم في تولية وليّ لعهد ، ولكن موضوع تولية العهد لعمر بن الخطاب موضوع آخر فيما أرى ، وذلك للأسباب الآتية :

أولاً - للفارق مكانة خاصة في الإسلام ، فقد كان هو وأبو بكر عضلي الرسول ومشاريئه في أثناء حياته ، وقد سبق أن أوردنا قول الرسول إليهما : لو اتفقتا على أمر ما خالفكما فيه .

ثانياً - لم يكن أبو بكر وحده هو الذي يرشحه ، بل كان هناك إجماع على ترشيحه ، وكل ما في الأمر أن بعض الناس خافوا شدته ، فطمأنهم أبو بكر بأن عمر رآه ليئلاً فاشتد بجانبه ، وعندما يوئل له الأمر سيظهر ليئته ورؤاه . والحقيقة أنه كان مستحيلاً أن يتقدم إنسان على عمر وعمر هناك ، لقد وفق أبو بكر وعمر في كل مجال كما لم يوفق أي خليفة بعدهما .

ثالثاً - كانت الحرب مشتعلة بين المسلمين وبين الفرس والروم ، ورأى أبو بكر أن لا مجال للخلاف على الخلافة في هذه الفترة ، لأن الخلاف - وقد عرفه هو عقب وفاة الرسول - سيسبب إضعاف الجبهة الإسلامية في ميدان القتال ، إذ أن الجيش الإسلامي يحتاج إلى إمداد ومساعدات من الرجال والأسلحة والطعام . . . فلو اختلف القوم في

(١) انظر المجتمع الإسلامي للمؤلف ص ١٤٠ من الطبعة الخامسة .

العاصمة واستمر اختلافهم مدة قصيرة أو طويلة لأدّى ذلك إلى إضعاف المسلمين وهزيمتهم وتبديد شملهم .

من أجل هذا استشار أبو بكر عيّنة القوم وأولى الأمر فيهم ، واستقر الرأي على تعيين عمر ولياً للعهد ، وتمّ ذلك ، وتولّى عمر الخلافة عقب وفاة أبي بكر .

قصة الشورى :

إن الظروف التي دفعت أبا بكر ليثبت ولاية العهد لعمر بن الخطاب لم تكن موجودة عندما طعن عمر الطعنة القاتلة ، لقد كان عمر قمة ، وكان في هذا الحال وحده دون منازع ، ولم يكن هناك بين طليعة المسلمين من ينعم بمثل هذه المكانة ، نعم كان هناك أفلاذ ، ولكنهم في مستوى واحد تقريباً عندما يدخلون الميزان . هذا من جهة ، ومن جهة أخرى فالخروب في الميادين قد هدأت ، واستقرت الأحوال ، ولم يعد هناك خوف يستلزم سرعة البت في هذا المنصب قبل أن يموت الخليفة .

وطلب المسلمون من عمر أن يوصى ، ولكنه قال قوله المشهورة : إن أستخلف فقد استخلف من هو خير مني (يقصد أبا بكر) ، وإن أترك فقد ترك من هو خير مني (يقصد الرسول صلوات الله عليه) ، ولكن المسلمين كرروا الطلب وحلّروا عمر من الفتنة ، ووقف عمر بين التلبية والرفض ، والناظر لاتجاه عمر في هذا الموضوع يدرك تردده وخوفه — كما قال — من أن يتحمل مسئولية المسلمين حياً وميتاً . وأشير عليه أن يولى ابنه عبد الله فأجاب : كفى من آل الخطاب واحد (١) . وأخيراً عين الستة الباقين من العشرة المبشرين بالجنة ليختاروا بالشورى واحداً منهم ،

(١) عبد الحديث عن ولاية العهد ستورد كل ما قاله عمر ودأخل هذا الاقتراح .

وهؤلاء الستة هم: عثمان وعلي وسعد والزبير وطلحة وعبد الرحمن بن عوف ، وليس لعمر - كما يبدو - رأى خاص في اختيارهم ، فهم - أولاً - الباقون من العشرة المبشرين بالجنة ، وهم - ثانياً - قادة الأمة ، ولن يكون الخليفة من خارج دائرتهم على أى حال . والملك لا نرى في تصرف عمر أنه اختار خلفاً له ، ولم يكن ذلك إلا نوعاً من التنظيم أضاف له عمر أن يكون ابنه عبد الله معهم في الاختيار ولكن على ألا يُختار لهذا الأمر . وحدد موعداً تنتهى المشاورة خلاله .

وبدأت المنافسة بين المرشحين ، ولكن عبد الرحمن بن عوف وضع حداً لهذه المنافسة حينما قال : « أيكم يُخرج نفسه منها على أن يولّيها أفضلكم ؟ » فلم يجبه أحد . فقال : فأنا أطلع نفسي منها وأختار أحدهم بعد استشارة الناس . فرضى الباقون بذلك . وعلي ساكت ، فقال عبد الرحمن : ما تقول يا أبا الحسن ؟ فقال علي : أعطى موثقاً لتوثيق الحق ، ولا تتبع الهوى ، ولا تخاصم ذا رحم لرحمه . فأعطاه وأقسم له .

وبدأ عبد الرحمن استشاراته ، فاتصل بالمرشحين وسأل كلا منهم : سواء لأحمد دا هو : لو لم تُختَر أنت فمن ترشح لهذا المنصب ؟ وسأل الناس كذلك ، وانضح أن علياً وعثمان ندّا أن لا يتميز الفرق بينهما . ويرى أكثر المؤرخين أن الناس جهلوا في عهد عمر لدقته وحزمه وأنهم كانوا بحاجة إلى خليفة فيه شيء من اليسر فمالوا إلى عثمان ، ولو قد اختاروا علياً لاختاروا صورة طبق الأصل من عمر في الشدة والدقة ، هذا بالإضافة إلى أن علياً لم يُرد أن يتحدّ دون قيد أنه سيبيع سنة الخليفين قبله ، بل تحفّظ فذكر أنه سيفعل جهدهما ، ولكن عثمان وحد بذلك دون قيد .

وانتهت المدة التي حددها عمر لاختيار الخليفة ، وبدأ المرح يظهر ، فانطلق عبد الرحمن يعلن اختيار عثمان . قال علي : ليس هذا أول يوم

نظاھرتھ فیہ علینسا ، فصبر جمیل واللہ المستعان علی ما تصقون ، واللہ
ما ولیت عثمان إلا لیرد الأمر لك (١) . واستقر الأمر لعثمان .

البيعة لعلي :

یمکننا من الدراسة السابقة أن نستنبط أن علیاً لم یکن مرغوباً فیہ ،
فقد کان علیؑ غُرّةً بنی ہاتم ، وكان یطالب بالخلافة باسم القرابة من
الرسول ، ومعنی هذا أن إسناد الخلافة إلیہ یعنی أن نظلّ الخلافة فی بنیہ ،
وهذا مبدأ لا یقره الإسلام ولا یقبله العرب ولا یرتضیہ الطامعون كما سبق
القول ، وكان لعلي - كما قلنا آنفاً - أعداء كثیرون یكتمون العداوة
أو یظهرونها ، لأنه الذی قتل بسيفه زهرات الشیاب فی الغزوات المتعددة ،
وكان حکم علی معناه العودة إلی حکم عمر فی صلاته وحزمه ، وقد وجدّ
کثیر من الناس الراحة فی سهولة عثمان ، فكیف لهم بالعودة إلی الدقة
والصرامة والحساب ؟ وكان هناك كثیرون أثروا بالباطل ، وحصلوا ظلماً
علی نفوذ کبیر ، ومعنی حکم علیؑ ضیاع ثرواتهم وفقدان سلطانهم . لهذه
الاعتبارات وخبرها لم یکن علیؑ مرغوباً فیہ .

ولكن بعد مقتل عثمان لم یبق هناك غیر علی یطمع فی الخلافة ، لقد كان
علیؑ عتسى وشك أن ینالها بعد عمر فكیف یمكن أن یُحسّر مہمّا بعد عثمان ؟
وإذا كانت السن قد لعبت دورها فی تأخیر تولیة علیؑ ، فقد أصبح الآن
فی العقد السادس بل قد تخطى نصفه فلم یعدّ هناك طعن فی مسألة السن .

ومن هنا ندرک أن تولیة علیؑ كانت طبعیة رضی الطامعون أو كرهوا ،
علی أننا إذا لاحظنا الأسباب الّتی ذكرناها آنفاً والّتی جعلت علیاً غیر مرغوب

(١) الطبری ج ٥ ص ٣٧ وابن الأثیر ج ٣ ص ٣٠ والمأوردی ص ٩ .

فيه نجد أنها كانت متصلة بالطبقة العليا ، تلك التي أزهق على أرواح شبابها في حروبهم ضد الإسلام ، وتلك كانت تنافسه وتخشى على ثروتها ونفوذها من عدائته ، أما الجماهير وأما الشعب فلم يكن لهم ما جأ سواه ، وكانوا يتطلعون إليه لينقلهم عما ألم بهم .

ومن هنا كانت البيعة على بيعة قامت بها الجماهير ، فهؤلاء الذين فتكروا بثمان ومعهم من انضم إليهم ، هرعوا إلى على يبايعونه ، وقد أدرك على أن سيل الناس إليه سيل شعبي ، فصاح فيهم : إن هذا الأمر ليس لكم ، إنه لأهل بدر ، أين طلحة والزبير وسعد ؟ ولم يكن أحد من هؤلاء الخاصة يستطيع أن يواجه العاصفة فيمتنع عن البيعة لعلى في ذلك الوقت ، فبايع هؤلاء راضين أو كارهين (١) ، وتبعهم كثير من المهاجرين والأنصار ، وتلاهم عامة الناس ، ولم تكن البيعة إجماعية بطبيعة الحال ، وكان بنو أمية قادة الممتنعين (٢) :

الخلافة الأموية :

لم يستقر الأمر لعلى ، ونازعه معاوية من أول يوم ، وعانى على من صروف الأيام ، فحاربتة عائشة وطلحة والزبير ، وانشق عليه أتباعه ، واختلط الأمر عنده ، وفي نفس الوقت كان معسكر معاوية متحداً خاضعاً لقيادته ، وفي وسط هذه الغيايب التي وصفناها في مكانها (٣) دُبرّت مؤامرة ذهب ضحيتها على كرم الله وجهه .

وحول أتباع على أن يبايعوا لابنه الحسن أو بايعوه فعلا ، ولكن الحسن

(١) أنظر الطبري ج ٣ ص ٥٦ وما بعدها .

(٢) موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية للمؤلف الجزء الأول .

(٣) اقرأ الحديث عن خلافة على في المرجع السابق .

لم يحتتمل ما كان يتطلبه الموقف من مسئوليات ، وأصبح كما يقول
اليقوبى (١) لا قبل له بمعاوية وجنده ، فقد معه صلحاً نزل له فيه عن حقه
فى الخلافة . وآلت الخلافة لمعاوية رأس الأمرة الأموية .

وتمتاز الخلافة الأموية بالعناصر الآتية :

١ — هيا معاوية لابنه أن يكون خليفة من بعده ، ووضع بذلك موضع
التنفيذ مبدأ التوارث فى الخلافة ، ذلك المبدأ الذى اقترحه بنو هاشم دون أن
ينجحوا فى تنفيذه .

٢ — كانت سلطة الخليفة الأموى مطلقة إلى حد كبير ، وكانت الحكومة
تعمل فى كثير من الأحيان لصالح الحاكين وأنصارهم ، فكثر بذلك
العطايات والإقطاعات والهبات للشعراء والمؤيدين .

٣ — عرف عن أكثر خلفاء الأمويين التعصب للعرب ، ومن ثم ظهرت
فى عهدهم حركات الموالى التى ساعدت على إسقاط الدولة (٢) .

ويجدر بنا قبل أن نطوى صفحة الخلافة الأموية أن نذكر بالخير الخليفة
طيب الذكر عمر بن عبد العزيز الذى كان بين خلفائهما نسبياً خاصاً والذى
يُستحيى الباحثون بالخلفاء الراشدين ، وهناك كذلك الخلفاء المعالقة من
أمثال معاوية وعبد الملك وابنه الوليد ، هؤلاء الذين دفعوا لواء الإسلام
إلى الأمام فى عدة ميادين ، والذين كان سلطانهم حاصماً مهيباً فى أرض
الإسلام وفيما حولها من ديار .

الخلافة العباسية :

: نشطت حركات الشيعة فى القرن المجرى الثانى ، وانضم لها الفرس

(١) تاريخ اليقوبى ج ٢ ص ٢٥٤ .

(٢) اقرأ Wellhausen : The Arab Kingdom and its Fall, Passim.

الساخطون على الحكم الأموى ، ووضعت الخطط التى أبتأ عنها فى مظانها(١) ، واستطلعت هذه الحركات أن تسقط الخلافة الأموية وأن تقيم مكانها. خلافة هاشمية ، ومع أن أكثر الحركات كانت تسير باسم العلويين فإن النتيجة جناها العباسيون ، وكان من أسباب ذلك أن هبت ثورات متلاحقة أشعلها العلويون فى وجه العباسيين ، وقابلها هؤلاء بعنف وقسوة حتى يمكن القول إن العلويين لاقوا من القسوة والاضطهاد فى العهد العباسى أكثر مما لاقوا فى العهد الأموى .

وقد ظهر أثر الفرس واضحا فى الحياة الإسلامية فى مطلع الخلافة العباسية ، إذ كان منهم الوزراء والقادة ، وربما طمع بعض هؤلاء فى نوع من الاستبداد ، فقبول هذا الاتجاه يحزم صارم بل بعنف شديد ، كما حدث مع أبى سلمة الخلال وأبى مسلم الخراسانى والبرامكة وبنى سهل ، ومرجع ذلك أن إخلاء العهد الأول كانوا من الأبطال وأحزم الرجال .

وامتدت الخلافة العباسية أكثر من خمسة قرون (١٣٢ - ٦٥٦) ولم تسر كلها على نمط واحد من القوة ، ويقسمها المؤرخون إلى أقسام هى :

العصر العباسى الأول ١٣٢ - ٢٣٢ وفيه كانت السلطة السياسية والدينية فى أيدي الخلفاء فى العالم الإسلامى كله ماعدا الأندلس .

العصر العباسى الثانى ٢٣٢ - ٥٩٠ وفيه ضاعت السلطة السياسية من أيدي الخلفاء وتآلها :

- المماليك : ٢٣٢-٣٣٤ فيما عدا فترة يقظة الخلافة فى عهدى المعتز والمعتضد (٢٥٦ - ٢٨٩) .

(١) موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية للمؤلف الجزء الثالث .

- بنو بويه : ٣٣٤ - ٤٤٧

- السلاجقة : ٤٤٧ - ٥٩٠

وفي عهد البويهيين فقد الخلفاء السلطة الدينية أيضاً ، إذ كان البويهيون شيعية ، فسلبوا من الخلفاء السلطتين السياسية والدينية (١) .

العصر العباسي الثالث ٥٩٠ - ٦٥٦ وفيه عادت السلطة السياسية إلى أيدي الخلفاء ولكن في منطقة بغداد وما حولها (٢) . وكان ذلك عندما قُتِل طغرل بك الثاني بيد خوارزمشاه علاء الدين فأنقضى بموت طغرل الثاني، ملك السلاجقة في هذه المنطقة .

وظهر التنازع فقضوا على ملك خوارزمشاه . ويرى بعض المؤرخين أن الخليفة الناصر هو الذي استعان بهم على منافسه ذلك ، ولكن انتصارهم على خوارزمشاه لم يكف يدهم ، فظاؤا يتقدمون حتى وصلوا بغداد ، وأسقطوا الخلافة العباسية وقتلوا الخليفة المعتصم كما قتلوا ذويه سنة ٦٥٦ .

الخلافة الإسلامية بعد سقوط بغداد :

وبعد ثلاث سنوات تجددت الخلافة العباسية ، ولكن كان مقرها في هذه المرة مدينة القاهرة ، وقصة ذلك أن رجلاً قدم من بغداد وقال إنه من ذرية بنى العباس ، واسمه الإمام أحمد بن الخليفة الظاهر بأمر الله ، وقد رحب به سلطان مصر الظاهر بيبرس وبايعه بالخلافة ، ولا نزاع أنه لم يكن للخلفاء العباسيين في ذلك العهد أى نفوذ إلا الوجه الديني وهو ما كان يحتاجه الممالئ لتأييد سلطانهم ، ولم يكن للخليفة عمل إلا أن يبارك من استطاع أن يحصل على السلطان بنفسه .

(١) اقرأ بعض التفاصيل عن هذا الموضوع في الجزء السابع من « موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية » للمؤلف .

(٢) اقرأ تفاصيل ذلك في المرجع السابق .

ولما انهزمت جيوش المماليك أمام جيوش العثمانيين في مرج دابق سنة ١٥١٦ وتقدم بذلك السلطان سليم فقبض على طومان باي وألحق مصر بالولايات العثمانية ، كان في مصر إذ ذاك محمد المتوكل على الله الخليفة الثامن عشر من الدولة العباسية بمصر ، وقد رأى السلطان سليم أن نصره لا يبرئ إلا إذا قبض على الأرملة الدينية ، فيقال إنه أمر الخليفة فتنازل له عن الخلافة ، ومن ثم انتقلت الخلافة الإسلامية إلى العثمانيين (١) .

ولم يكن لقب الخلافة إلا أحد الألقاب المتعددة التي اتخذها السلطان العثماني لنفسه ، عبر أن هذا اللقب كان ذا فائدة كبرى استطاع به الخليفة أن يعلن سلطانه على العالم العربي وأكثر العالم الإسلامي عدة قرون ، وقد لاقى العالم الإسلامي ألواناً من القسوة وصنوفاً من الخن إبان سلطة الأتراك ، ولكن ثوراته كانت قليلة لتسكه بالوحدة الإسلامية في ظل الخلافة ، وكانت جل الثورات لإصلاحية ترمى إلى تحسين أحوال الخلافة أكثر مما ترمى إلى الاستقلال عنها (٢) ، وقد توالى النكبات على تركيا وبخاصة في ميداني النمسا وروسيا ، وتكتلت ضدها قوى أوروبا حتى أنهارت ، وقد أحس الأتراك أنفسهم بما أصابهم من تأخر وسقوط بسبب هذه الخلافة الحائرة الفاسدة ، فقرر المجلس الوطني التركي إسقاط الخلافة في ٢ مارس سنة ١٩٢٤ وطرد جميع آل عثمان من البلاد العثمانية عقاباً لهم على ما جلبوه للبلاد من تدهور وسقوط .

وبقي الإسلام منذ ذلك الحين بدون خليفة ولم يتقدم سوى شريف مكة الحسين بن علي الذي تقلدها بضعة أشهر وبايعته بعض مدن الشام والعراق والحجاز ثم خسر ملكه في الحجاز عكس يد عبد العزيز آل سعود فاخذفت معه الخلافة حتى العهد الحاضر .

(١) تحقيق ذلك في الجزء الخامس من (موسوعة التاريخ الإسلامي الحضارة الإسلامية) المؤلف
(٢) انظر تفاصيل ذلك عند الحديث عن تركيا في الجزء الخامس من موسوعة التاريخ
الإسلامي والحضارة الإسلامية للمؤلف .

ولاية العهد

يرتبط منصب ولي العهد بمنصب الخليفة ارتباطاً كبيراً ، فولي العهد اليوم هو الخليفة غداً ، ومن أجل هذا يحسن أن يجيء الكلام عن ولاية العهد بعد الكلام عن الخلافة .

الإسلام وفكرة ولاية العهد :

ومن الدراسات التي أوردناها آنفاً فيما يتعلق بالفكر الإسلامي عن الحكومة الإسلامية وتعيين رئيسها نذكر :

أولاً - لأهل الحل والعقد أن يعينوا الحكومة الإسلامية ، ومعنى هذا ليس من حق الخليفة القائم أن يعين من يخلفه ، ولذلك نجد عمر بن عبد العزيز يعزل نفسه عقب وفاة سليمان بن عبد الملك الذي عينه ولياً لعهد ، ويعان أنه عينه الخليفة الماضي ، وليس ذلك حقه بل حق المسلمين ، ويدعو المسلمون أن يختاروا لأنفسهم .

ومما جاء في كلام عمر بن عبد العزيز في ذلك قوله وقد صعد المنبر عقب إعلان بيعته : أيها الناس ، إني قد ابتليت بهذا الأمر من غير رأي كان مني فيه ، ولا طلبه لي ، ولا مشورة من المسلمين ، وإني قد خلعت ما في أعناقكم من بيعتي فاختاروا لأنفسكم . وأخذ عمر ينزل من فوق المنبر ، ولكن الناس صاحوا به : قد اخترناك وأقبلوا عليه وبايعوه (١) .

أما ما فعله أبو بكر فقد كان - كما ذكرنا من قبل - لظروف خاصة ، ولم يكن تعييناً من الخليفة بل ترشيحاً من الخليفة وسواه ، واستشارة شامة حتى

(١) الطبري ج ٥ ص ٣٠٧ وابن الجوزي ص ٥٥ والفسري ص ١١٠

إذ استقر الرأي على عمر أصدر الخليفة قراراً بتعيينه ، ثم إن عمر لا يمت إلى أبي بكر بقرابة وليس في اختياره مطعن .

أما ما فعله عمر فتعليه أيسر ، وقد سبق أن ألمنا بذلك :

ثانياً - لا يعرف الفكر الإسلامي تعيين ولى للعهد ، أو بعبارة أخرى تعيين حكومة المستقبل ما دامت هناك حكومة قائمة ، ومن أجل هذا امتنع عبد الله بن الزبير عن البيعة ليزيد بن معاوية في حياة معاوية ، وقال له : إن كنت ملأت الخلافة فاخرج منها وبائع ليزيد فنحن نبيع له (١) ، ونجد كذلك سعيد بن المسيب أحد علماء المدينة يمتنع عن البيعة للوليد بن عبد الملك في حياة أبيه ويقول : لا أبيع وعبد الملك حي (٢) .

ثالثاً - لا يعرف الفكر الإسلامي نظام التوارث في الحكم ، وفي ذلك يقول ابن خلدون (٣) : وأما أن يكون القصد بالعهد حفظ التراث على الأبناء فليس من المقاصد الدينية . ويقول ابن حزم (٤) : ولا خلاف بين أحد من أهل الإسلام في أنه لا يجوز التوارث في الخلافة .

فالوضع الإسلامي أن الحكومة الإسلامية ما دامت قائمة بعملها في ظروف عادية ، لا يجوز تعيين حكومة أخرى أو تعيين رئيس للحكومة المستقبل ، فإذا كانت الظروف غير عادية ، واقتضت مصلحة الدولة تعيين ولى للعهد في آخريات حياة الخليفة القائم ، فإن ذلك يجوز حرصاً على مصلحة المسلمين في تلك الظروف المشابهة للظروف التي كانت في آخر حياة أبي بكر ، على أن يتم تعيين الخليفة بعد استشارة واسعة يكون للمسلمين أو لأهل الحل والعقد الكلمة الأولى فيها ، وألا يكون الهدف منها توارث الحكم .

(١) ابن عثمة : الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٧٩ (٢) النظر ابن عبد ربه : العقد الفرید ج ٤ ص ٤٢١ (٣) المقدمة ص ١٤٨ (٤) الفصل ج ٤ ص ١٦٧

رأى ابن خلدون في توارث السيادة ومناقشته :

شرحنا فيما سبق النظرية الإسلامية ، أما الواقع فقد ألزم فيما يلي أحداث بعض التغيير في هذه النظرية ، فإذا كان معاوية مثلاً خليفة المسلمين فقد أصبح الولاة والقادة من رجاله وأقربائه وأنصاره ، وهذا يجعل من العسير نقل الخلافة من معاوية إلى الحسين مثلاً ، لضرورة عزل هؤلاء جميعاً ليعين الحسين من يثق فيهم ومن يعتبر مسئولاً عنهم ، وتكرار هذا الوضع يُحدث بلا شك هزات في العالم الإسلامي في ذلك الوقت ، حيث كانت العصبية شديدة ، وحيث كان الحاكم يعتمد على عصبية ، وعلى هذا ظهر اتجاه يجاوز التوارث في السيادة ، وهذا الاتجاه يمثل ابن خلدون كما سنرى ، وقبل أن نعرض له نبيّن أن الوضع في الزمن الحالي يمكننا من العودة للفكر الإسلامي السليم ، فلم يعد الولاة والقادة من عصبية الحاكم ، وإنما في الغالب من الكفاءات الممتازة دون ملاحظة للنظام القبلي والعصباني الذي كان سائداً من قبل والذي اهتم به ابن خلدون في كتابه عن ولاية العهد .

وسنلخص فيما يلي الفصل الذي كتبه ابن خلدون عن ولاية العهد ، انرى اتجاه ذلك الكاتب العظيم . وهو على العموم يحلو حلوا للموردى (١) .

يقول ابن خلدون (٢) .

« حقيقة الإمامة النظر في مصالح الأمة لدينهم وديارهم والخليفة يرى ذلك في حياته ، وتبع ذلك أن ينظر لهم بعد مماته ويقيم لهم من يتولى أمورهم كما كان هو يتولاها ، ويتقن بنظره لهم في ذلك كما وتقوا به في سواه .

(١) الأحكام السلطانية ص ٧ - ٨ .

(٢) المقدمة ص ١٤٨ وما بعدها .

وتبعاً للملك عقد أبو بكر ، لعمر ، وعهد عمر إلى الستة الباقين من العشرة ليختاروا واحداً منهم .

« والحليفة يتولى ذلك لأنه موثمن على النظر في مصالحهم أثناء حياته ، وهو بعيد عن الظنة ، ولها فللخليفة أن يولى عهده لمن يختاره بما في ذلك الولد والوالد ، لاسيما إذا كانت هناك داعية تدعو إليه من إيثار مصالحة أو توقع مفسدة ، فتنتفى الظنة عند ذلك رأساً كما وقع في عهد معاوية لابنه يزيد ، وإن كان فعل معاوية مع وفاق الناس له ، حجة في هذا الباب .

« واللى دعا معاوية لإيثار ابنه يزيد إنما هو مراعاة المصالحة ، واجتماع الناس ، واتفاق أهل الحل والعقد من بنى أمية ، إذ بنو أمية يومئذ لا يرضون سواهم ، وهم عصابة قريش وأهل الملة أجمع وأهل الغلب ثم وقع مثل ذلك من بعد معاوية من الخلفاء الذين كانوا يتحرون الحق ويعامون به . مثل عبد الملك وسليمان والسفاح والمنصور والمهدي والرشيد ، ولا يعاب على هؤلاء إيثارهم أبناءهم وإخوانهم وخروجهم على سنن الخلفاء الأربعة ، إذ كانت العصبية قد أشرفت على غايتها منذ عهد معاوية ، وضعف الوازع الديني واحتيج إلى الوازع السلطاني والعصباني ، فلو عهد إلى غير من ترتضيه العصبية لردت ذلك العهد ، وانتقض أمره سريعاً ، وصارت الجماعة إلى الفرقة كما حدث عندما ولي المأمون علياً الرضا ، فقد أنكر العباسيون ذلك ونقضوا بيعته المأمون وبايعه له لعمه إبراهيم بن المهدي » (انتهى موجز كلام ابن خلدون) .

ولعلنا نختلف مع العلامة ابن خلدون في أكثر ما ورد في عبارته هذه ، وسبب الاختلاف أن ابن خلدون كتب هذه النظرية متأثراً — فيما أرى — بالظروف السياسية التي كانت سائدة في عهده ، وهي ضعف المسلمين وتفككهم وبخاصة في الأندلس موطن ابن خلدون . فابن خلدون يريد حاكماً قوياً ،

ويريد أن يعين للخلافة ابنه إذا أراد حتى لا يفتح باباً للمنازعات ، وهو يرى أن كل وسيلة تؤدى إلى قوة العالم الإسلامى ووحدة وسيلة مشروعة .

ونحن لا نختلف مع ابن خلدون فى النتيجة التى أرادها وهى أن نقتل أو أن نزيل أسباب الخلافات فى العالم الإسلامى ولو أدى ذلك إلى أن يعين الخليفة ابنه ولياً للعهد أو أخاه لظروف خاصة ، لأكقاعدة عامة كما وضعها ابن خلدون .

ولانوافق ابن خلدون فى النقاط الآتية :

١ - لانتقد أن من عمل الخليفة أن يقيم للمسلمين من يتولى مور بعده وفاته ، ولو كان من عمله أن يقوم بذلك لعين الرسول من يتولى بعده ، ولعين عمر خليفة محمداً ، وهناك آخرون من أصلح خلفاء المسلمين مثل معاوية الثانى والواثق بن المعتصم وكلاهما رفض أن يعين خليفة من بعده .

٢ - من قال إن معاوية عهد لابنه يزيد مع وفاق للناس له ؟ فهذا الطبرى (١) يحدثنا حديثاً طويلاً عن ألوان الضغط والإكراه التى استعملها معاوية ليرغم الناس على قبول يزيد ولياً للعهد ، كما يحدثنا التاريخ عن الحركات التى قامت بعد موت معاوية احتجاجاً على تعيين يزيد (٢) .

٣ - إذا وافقنا ابن خلدون على أن الوازع السلطانى كان قوياً فى عهد الدولة الأموية ، فلماذا لانوافق على أن هذا كان يستدعى أن يعين معاوية ابنه بالذات ، فلماذا كان بنو أمية حرصوا على أن تظل الخلافة فيهم فلنهم لم يحرصوا على أن تكون ليزيد بن معاوية .

(١) تاريخ الأمم والملوك ج ٤ ص ٢٢٥ وانظر كذلك تاريخ الخلفاء للسيوطى ص ١٩٧ .

(٢) انظر الجزء الثانى من « موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية » المؤلفة عند الحديث عن ثورة ابن الزبير وموقعة الحرة .

٤ - لانوافق ابن خلدون على أن الخليفة كان يعين ابنه حرصاً على المصباح العامة ، ففي أكثر الحالات كان الابن يعين لأنه ابنٌ دون نظر للمصلحة العامة ، ولو نظر معاوية للمصباح العامة ما عين ابنه يزيد ، ولما عين الرشيد ابنه الأمين قبل المأمون مع أن المأمون أكبر سنّاً وأسمى فكراً وأخلاقاً .

والخلاصة أننا نوافق ابن خلدون على أن نعطي للخليفة الحق في تعيين خافه إذا كان ذلك مما يساعد على وحدة الكلمة ، ولكن هذا الحق غير مطلق وغير دائم ، فعلى الخليفة أن يختار من المسلمين أو من أسرته - إذا اشتد داعي العصبية - الرجل الأرشد لحمل هذا العبء الثقيل ، وعلى الخليفة ألا يستبد في ذلك بل يلزمه أن يستشير الناس ولا يبت في الأمر دون رضاهم ، ويلزم كذلك ألا يكون ذلك قاعدة مضطرة ، فالقاعدة أن يختار المسلمون رئيسهم ، ويمكن التفاوض عن هذه القاعدة للضرورة .

حفلة البيعة :

أوردت المصادر التاريخية لنا صورة حفلات أخذ البيعة لولاة العهود بعد صلب الإسلام ، وهي تتلخص في أن الخليفة كان يجلس على سرير الملك في قبة التاج وبجواره ولي العهد ، وكانت تمتلئ جميع الأنحاء بكبار رجال الدولة الذين يحق لهم حضور مجالس الاحتفال ، وكانت البيعة تبدأ أولاً بالأمرء الذين يتقدمون قريباً من الخليفة ويقرون صحيفة البيعة ويلتزمون الأيمان المذكورة بها ، ويباع بعدهم الوزراء والقضاة وقواد الجيش وولاة الأقاليم ، وكان ولاء الأقاليم يأخذون البيعة من سكان أقاليمهم (١) .

Sayed Amecr Ali : A Short History of the Saracens p. (١)
317.

شجرة تاريخية :

لم يعين الرسول من خلفه طيقاً لما يراه أهل السنة ، وقد سبق تفصيل ذلك ، أما أبو بكر فقد اضطر كما سبق إلى تعيين مَنْ يَخْلُفُهُ ولكنه كان مثالياً فيما فعل ، فقد ترك ابنه ، كما ترك ذوى قرباه ، واختار ألمع شخصية في تاريخ الإسلام وهو عمر بن الخطاب ، ولم يستبد أبو بكر في مبايعة عمر بل استشار فيه القوم ، وانتهت الاستشارة بالاتفاق عليه ، وكان ما قاله عبدالرحمن ابن عوف لأبي بكر عن عمر : إن فيه غلظة ، فاعتلر أبو بكر عن ذلك بقوله إنه يراني رقيقاً ، ولو أنفضى إليه الأمر لترك كثيراً مما هو فيه وهكذا تم الأمر لعمر .

وختم عمر حياته بموقف من مواقف عظمته ، فقد أشار عليه رجل أن يعين ابنه عبد الله بن عمر لحلمه وفضله ، فقال عمر للرجل : قاتلك الله ! والله ما أردت بهذا خيراً ، لأرب لنا في أموركم ، ما حمدتها فأرغب فيها لأحد من أهل بيتي ، إن كانت خيراً فقد أصبنا منه ، وإن كانت شراً فقد صُرِفَ عنا ، بحسب آل عمر أن يحاسب منهم رجل واحد ، لقد جهدت نفسي وحرمت أهلي ، فإن نجوت لأوزر ولا أجز فلاني لسعيد (١) .

وترك عمر الأمر شورى بين الستة الباقين من العشرة المبشرين بالجنة ، ومن الواضح أن عمر لم يخترهم بنفسه وإنما عينهم لمكانتهم عند الله وعند الرسول ، إذ أن الرسول مات وهو عنهم راض كما أن الله بشركهم بالجنة ، وقد عينهم عمر ليختاروا واحداً منهم ، وكل هذا يجعلنا نحس بأن عمر أراد أن يتخلص من المسئولية ، وقد سبق الكلام عن ذلك .

(١) الإمامة والسياسة لابن تيمية ص ٣٨ .

ولم يعين عثمان وائياً لعهد ، وكذلك لم يعين على^٤ على ما يراه أهل السنة .

وفي العهد الأموي أصبحت ولاية العهد أموية بحتة ، وكذلك في العهد العباسي ، وقد انتشر في هذين العهدين تولية العهد لأكثر من واحد من أولاد الخلفاء غالباً فيتولى الابن الأول على أن يجيء بعده الابن الثاني بعد وفاة الأول ، وهكذا ، ولم يوف ولاية اليهود الأوّل بما التزموا به في أكثر الأحوال ، بل كان ولي العهد الأوّل عندما يتولى الخلافة يعمل على عزل أخيه ليولى ولده أو ولديه ، فالسفاح عين أخاه المنصور على أن يايه ابن أخيه عيسى بن موسى ، فلما آلت الخلافة إلى المنصور عين ابنه المهدي ولياً أوّل للعهد على أن يجيء عيسى بن موسى بعده ، فلما تولى المهدي خلفاً لعيسى ابن موسى وولى ولديه الهادي والرشد ، فلما تولى الهادي حاول أن يعين ابنه موسى قبل الرشد ولكن أجماواته قبل أن يتم له ذلك ، فلما تولى الرشد عين أولاده الأمين ثم المأمون ثم القاسم ، فلما تولى الأمين عزل أخويه وولى ابنه موسى ، وهكذا ، وقد كان هذا الاضطراب مما قال قيمة اليهود وأضعف مركز الخلفاء الحثيثين أمام رعاياهم .

ولما سقطت الخلافة العباسية وحلت مكانها دويلات صغيرة ساد نظام التوريث في كل منها .

ولما قامت الإمبراطورية العثمانية كان نظام الخلافة وراثياً ، وكان يتولى الخلافة أكبر أولاد السلاطين سنّاً حتى عهد أحمد الأول سنة ١٠٢٦ هـ الذي عين أخاه ولياً للعهد ، فأصبح من القواعد المعمول بها إلى آخر أيام العثمانيين أن يتولى العرش أكبر الأمراء المالكة سنّاً أو أقربهم من الجلد الأول .

ومن أعمال العنف والوحشية التي قام بها العثمانيون ذلك القانون الذي كان يبيح للسلطان أن يقتل إخوته لإبعاد المنافسين عنه بحجة إقرار السلام، بل زاد الأمر فشمل قتل الأولاد والأحفاد والبنات والحاملات من النساء حتى لا يثور أحد من هؤلاء أو ممن سيولدون على السلطان القائم (١).

(١) انظر : الإسلام والحضارة العربية للأستاذ محمد كرد علي ج ٢ ص ٢٨ - ٢٩ .

الوزارة

مقدمة :

اعتاد الذين يتحدثون عن منصب الوزارة أن يدعوا حديثهم ببيان الأصول الذى اشتق منه هذا اللفظ ، وكنت على وشك أن أدع جانباً هذا البحث اللغوى ، ثم عدت فوجدت فيه طرافةً يحسن أن نزود بها هذه الدراسة كلما سنحت لنا فرصة ، وفيه إلى جانب ذلك مجازة للسلف فيما لا يقهرنا أن نجاريهم فيه .

يقول ابن طباطبا فى ذلك (١) : قال أهل اللغة (٢) الوزر : المأجأ المعتمد ، والوزر : الثقل ، الوزير إما مأخوذ من الوزر فيكون المعنى أنه يُرْجَع إليه ويلجأ إلى رأيه وتدبيره ، وإما مأخوذ من الوزر فيكون معناه أنه يحمل الثقل والعبء عن الخليفة أو معه .

والوزارة - كما يقول ابن خلدون (٣) - أم الخطط السلطانية والرتب الملوكية ، لأن اسمها يدل على مطلق الإعانة ، فطبيعة عمل الوزير أن يعلن الخليفة فى شئ الأمور كالنظر فى الحشد والسلاح وسائر أمور المال والإدارة وغيرها ، وهى بهذا الشمول تفوق المناصب الأخرى التى تخصصت كل منها لعمل معين كالكتابة والحجاية والحباية . وقد ورد عن الرسول قوله : إذا أراد الله بالأمير خيراً جعل له وزير صدق ؛ إن نسى ذكره ، وإن

(١) التفرغ فى الآداب السلطانية ص ١٣١ .

(٢) النظر فى ذلك المصباح ص ١١٩ ولسان العرب ج ٧ ص ١٤٥ - ١٤٦ .

(٣) المقدمة ص ١٦٥ وما بعدها .

ذكر أعانه ، وإذا أراد الله غير ذلك جعل له زير سوء إن نسي لم يذكره ،
وإن ذكر لم يُصنِّه (١) .

وزارة التفويض ووزارة التنفيذ :

عقد الماوردي (٢) فصلاً طويلاً للحديث عن نوعي الوزارة وشروط
كل نوع ، وفيما يلي خلاصة لما ذكر في ذلك :

الوزارة على ضربين : وزارة تفويض ووزارة تنفيذ ، فأما وزارة
التفويض فهي أن يستوزر الإمام من يفوض إليه تدبير الأمور برأيه
وإمضامها على اجتهاده ، وليس هناك ما يمنع جواز هلم الوزارة ، قال الله تعالى
حكاية عن نبيه موسى « واجعل لي وزيراً من أهلي ، هارون أخى ، اشدد
به أزرى ، وأشركه في أمري » (٣) ، فإذا جاز ذلك في النبوة كان في
الإمامة أجوز ، ولأن ما وُكِّلَ للإمام من تدبير الأمة لا يقتدر على مباشرة
جميعه إلا باستنابة ، ونباية الوزير المشارك له في التدبير أصبح في تنفيذ
الأمر من تفرُّده بها ليكون بملك أبعد من الزلل وأمنع من الخلل ،
ويعتبر في تقليد هذه الوزارة شروط الإمامة إلا النسب (عند من قال به)
ولما وجبت هذه الشروط لأن وزير التفويض مُنْضَى الرأى ومنفَعِد
الاجتهاد ، فافتضى أن يكون على صفات المجتهدين ، ويحتاج فيها إلى
شرط زائد على شروط الإمامة وهو أن يكون من أهل الكفاية فيها وكل إليه
من أموري الحرب والحراج .

وهذه الوزارة لا تَمُ لابتقليد (تعين) بصريح اللفظ .

(١) رواه أبو داود والنسائي .

(٢) الأحكام السلطانية ص ٨١ وما بعدها .

(٣) سورة طه : الآيات ٢٩ - ٣٢ .

وبما يجدر ذكره أن الوزارات في العهد الحاضر هي وزارات تفويض أو بوزارات التفويض أشبه ومن هنا وجب شرعا أن يراعى في اختيار الوزراء توافر الشروط المذكورة .

أما وزارة التنفيذ فحكمها أضعف وشروطها أقل ، لأن النظر فيها مقصور على رأى الإمام وتديره وهذا الوزير وسط بينه وبين الولاية والرعية ، يؤدى عنه ما أمّر ، وينفذ عنه ما ذكر ، ويمنح ما حكم ، ويمنع بتقليد الولاية ، وتجهز الجيوش ، ويعرض عليه ما ورد من مهم ، وجد من حدث ماسح ، ليعمل فيه ما يؤمر به ، فهو معين في تنفيذ الأمور ، وليس بوال عليها ولا متقلدا لها . فإن شورك في الرأى كان باسم الوزارة أخص ، وإن لم يشارك كان باسم الوساطة والسفارة أشبه .

ولا تقتصر هذه الوزارة إلى تقليد ، وإنما يراعى فيها مجرد الإذن ، ولا تعتبر في المؤهل لها الحرية ولا العلم ، لأن القائم بها ليس له إلا أن يؤدى عن الخليفة أو يؤدى إليه ، فأهم ما يشترط فيه الأمانة وصدق القول ، وقلة الطمع ، وأن يكون ذكورا لما يؤديه إلى الخليفة أو عنه .

ويجوز أن يكون وزير التنفيذ من أهل الذمة بخلاف وزير التفويض .

وعدد الموردين فروقا أربعة بن وزير التفويض ووزير التنفيذ وهى :

١ - يجوز لوزير التفويض مباشرة الحكم والنظر في المظالم وليس ذلك لوزير التنفيذ .

٢ - يجوز لوزير التفويض أن يستبد بتقليد الولاية وليس ذلك لوزير التنفيذ .

٣ - يجوز لوزير التفويض أن ينفرد بتسيير الجيوش وتدير الحروب وليس ذلك لوزير التنفيذ .

٤ — يجوز لوزير التفويض أن يتصرف في أموال بيت المال يقبض ما يستحق له ويدفع ما يجب فيه ، وليس ذلك لوزير التنفيذ .

وقبل أن ندع الحديث عن شروط الوزير يجدر بنا أن نقتبس بعض ما ذكره ابن طباطبا ، فلقد ساق هذه الشروط في صياغة جميلة نكتكتها من جفاف الشروط إلى جمال الصفات التي ينبغي أن تبرز فيمن يتولى هذا المنصب الكبير ، قال (١) :

الوزير وسيط بين الملك وبين رعيته فيجب أن يكون في طبعه سطر يناسب طباع الملوك و سطر يناسب طباع العوام ، ليعامل كلا من الفريقين بما يوجب له المحبة ، والأمانة والصدق رأس ماله ، قيل إذا خان السفير بطل التدبير ، والكفاءة والشهامة من مهماته ، والفطنة والتيقظ والدهاء من ضرورياته ، ولا يستغنى أن يكون مفضلاً مطعماً ليعتد به تلك الأعناق وليكون مشكوراً بكل لسان .

وبناء على طبيعة عمل وزير التفويض ووزير التنفيذ يستنبط الماوردي أنه لا يجوز للخليفة أن يقلد وزيرى تفويض على الاجتماع (أى في وقت واحد) لموم ولا يهما ، كما لا يجوز تقليد إمامين ، ويجوز له أن يقلد وزيرى تنفيذ على اجتماع (في وقت واحد فيكل لكل منهما عملاً معيناً) .

عدد الوزراء بين الشرق والغرب :

لفظ الوزير المستعمل في الدراسات الإسلامية في الشرق يقصد به ما نعرفه الآن برئيس الوزراء ، ومن هنا لم يكن للخليفة أن يعين وزيرى تفويض ، كما قلنا ، كما أنه لا يجوز أن يوجد في الوقت الحاضر رئيسان للوزارة في بلد واحد .

(١) الفخرى في الآداب السلطانية ص ١٣٠ .

وهذا الوزير كان يستعين بكثير من الناس في الشؤون المالية والحربية والعلمية وغيرها ولكن هؤلاء لم يأخذوا لقب الوزير ، وكان الوزير مسئولاً عن سياسة الدولة في جميع اتجاهاتها مثل مسئولية رئيس الوزراء في العهد الحاضر (١) .

هذا في الشرق ، أما في الغرب فقد كان الحال مختلفاً ، إذ جرى بنو أمية في الأندلس على تقسيم شئون الدولة إلى أصناف وجعلوا لكل صنف وزيراً معيناً ، فجعلوا وزيراً للمال و وزيراً للرسائل و وزيراً للتعليم و وزيراً للنظر في حوائج المتظلمين ، وكان هؤلاء الوزراء بيت خاص يجتمعون فيه ، وأُقرِد للتردد بينهم وبين الخليفة واحداً ترفع عنهم بمباشرة السلطان في كل وقت فارتفع مجلسه عن مجالسهم (٢) فكان أشبه برئيس الوزراء في الوقت الحاضر ، وكانت القاعة التي يجتمعون فيها أشبه بقاعة مجلس الوزراء .

اختيار الوزراء :

في ضوء الشروط السابقة ، والصفات الدقيقة التي سجلتها المراجع المتعددة كان الوزراء يُختارون بدقة وبخاصة في العهود الأولى للوزارة في الأمة الإسلامية ، وإننا لنقرأ أن بعض الخلفاء كان يبذل غاية الجهد ليجد وزيراً أقرب ما يكون إلى المثالية الرفيعة ، فن ذلك ما روى عن المأمون أنه قال :
إني التمس لأمرى رجلاً جامعاً لخصال الخير ، ذا عفة في خلأته ، واستقامة في طرائقه ، قد هلبته الآداب ، وأحكمت التجارب ، إن أوتى على الأسرار قام بها ، وإن قلد مهام الأمور نهض فيها ، يسكنه الحلم وينطقه العلم ، وتكفيه اللحظة وتغنيه اللحظة ، له صولة الأمرء وأناة

(١) أحمد أمين : هرون الرشيد ص ٢٨ .

(٢) ابن خلدون : المقدمة ص ١٦٧ - ١٦٨ .

الحكماء ، وتواضع العلماء وفهم الفقهاء ، إن أحسن إليه شكر وإن ابتلى بالإساءة صبر ، لا يبيع نصيب يومه بحرمان غده : يسترق قلوب الرجال بخلاصة لسانه وحسن بيانه (١) .

ولكن في كثير من الأحوال كانت تتدخل أمور أخرى في اختيار الوزير ، فكان أحياناً يُختار مكافأة له على جهد بذله في تكوين الدولة كالسبب في اختيار أبي سلمة الخلال وخالد البرمكي ، أو عيون قدمه لشخص الخليفة كالحال مع أبي أيوب المورياني ومع يحيى بن خالد (٢) . ولكن - الحق يقال - كان يلاحظ في وزراء ذلك العهد - وهو أول العهد بالوزارة في العصر العباسي الأول - أن تتوافر فيهم أرفع الصفات : وأن يكونوا من الشخصيات البارزة ، وإن لوحظ بجانب ذلك سبب أو آخر في اختيارهم ، بدليل أن الوزراء الذين أسلفنا ذكرهم كانوا من خيرة رجال العهد مع فضلهم الخاص على الدولة أو على أشخاص الخلفاء .

ومرت الأيام وأصبحت الخلافة بالانحلال والضعف والوهن ، فامتد هذا الوهن إلى الوزراء ، ولم يعد من الضروري أن تتوافر فيهم الشروط التي كان يجب أن يتحلوا بها ، وأصبح اختيارهم يتم تبعاً لأغراض أخرى كان من أبرزها الرشوة التي أصبحت وسيلة للترشيح لهذا المنصب الخطير .

تقليد الوزير :

جرت العادة على أنه إذا مارشح شخص للوزارة أرسل إليه الخليفة

(١) الماوردي : الأحكام السلطانية ص ١٨ .

(٢) انظر ما قدمه هؤلاء الخلفاء في الجزء الثالث من « موسوعة التاريخ الإسلامي » والخفازة :

الإسلامية : المؤلف .

الذين من الأمراء لإحضاره ، فيسير إلى دار الخليفة وهو لا يعرف لماذا أُخِذَ غالباً ، وهناك يقف بين يدي الخليفة فيخبره الخليفة باختياره وزيراً ، ثم ينصرف إلى حجرة مجاورة ليلبس التشریف ، ثم يَمُثِّلُ به أمام الخليفة فيقبل يده وينصرف ، فإذا بلغ الباب وجد حصاناً مزيناً في انتظاره ، فيركبه ويلهب إلى دار الوزارة وقد سبقه كبار الموظفين ورجال القصر ، فإذا وصل ترجَّل وسط مظاهر الاحتفال ثم يُقرأ سجلُّ تعيينه .

فحة تاريخية عن الوزارة في الإسلام :

بدأ عمل الوزير مبكراً في الدولة الإسلامية ، فقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم يستشير كثيراً من الصحابة في شئون الدولة ، ومن أهم من كان يستشيرهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي .

ولما كانت هذه الوظيفة موجودة عند الفرس قبل الإسلام فإن بعض العرب الذين كانت لهم صلة بالفرس كانوا يقولون عن أبي بكر : وزير محمد وكللك عن عمر .

وقد اتبعت هذه السياسة في عهد الخلفاء الراشدين فقد كان لكل منهم ناصحون ومشيرون ولكن لم يتأخذ أحد منهم لقب وزير .

ولما قامت الدولة الأموية اشتدت الحاجة إلى من يشغل هذا المنصب بسبب اتساع المملكة والاهتمام بتنظيم شئونها ، ثم لسبب آخر قوى وهو أن الخليفة لم يعد يُختار من بين الأكفاء ، وإنما أصبحت الخلافة وراثية ، وقد يكون الخليفة قايلاً التجارب فاحتاج إلى وزير يقف بجانبه يرشده وينصحه .

غير أن الأمويين كانوا عرباً في تفكيرهم ، فلم يريدوا أن يدخلوا في نظمهم شيئاً فارسياً وأنفوا أن يقلد الحاكِم المحكوم ، ومن هنا وُجِدَ من يعمل عمل الوزير وإن لم يأخذ لقبه .

والفرق في ههنا بين عهد الخلفاء الراشدين وعهد الأمويين أن المستشار أو الناصح كان شخصاً معروفاً تقريباً في عهد الأمويين كرجاء ابن حيوة لسيان بن عبد الملك ومزاحم لعمر بن عبد العزيز ، أما في عهد الرسول وعهد الخلفاء الراشدين فلم يكن معيَّناً ، وإنما كان يُستشار من يوجد من كبار الصحابة .

وقامت الدولة العباسية بمساعدة الفرس وعلى حساب سيوفهم ، ولم يكن العباسيون يعارضون ثقافة الفرس بل كانوا يحبونها ويميلون إليها ، وقد اقتبسوا كثيراً من عادات الفرس ونظمهم ، لئلا يظنوا أنهم اقتبسوها الوزارة ، وقد أخذوا عملها ولفظها من المرس ، وأصبحت كلمة الوزير مستعملة في الإدارة الإسلامية منذ ذلك الحين .

بل أكثر من ذلك لقد اختار الخلفاء العباسيون أو أكثرهم وزراءهم من الفرس ، وعلى هذا فقد أخذت الفكرة واللفظ والشخص من فارس في العهد العباسي الأول في كثير من الأحيان .

وقد استطاع هؤلاء الفرس الذين شغلوا منصب الوزارة أن يؤثروا تأثيراً كبيراً في الحياة الإسلامية وأن ينقلوا إلى النظم الإسلامية كثيراً من عادات الفرس ونظمهم .

غير أن قوة الخلفاء في العصر العباسي الأول كانت تتحد من سلطة الوزراء ، وكان الوزير عرضة للموت إذا حاول أن يجاوز سلطانه

أو يتخطى الحدود المرسومة له ، وكثير من وزراء هذا العهد قتلوا بأيدي الخلفاء لأنهم أخطئوا أو تجاوزوا حدودهم ومن هؤلاء أبو سامة الخلال ومعاوية بن يسار وجعفر البرمكي ، حتى قال الشاعر :

أسوأ العالمين حالا لديهم من تسمى بكاتب أو وزير
فقد كانت هذه الوظيفة مصدر خطر على من يشغلها ، إذ كان الخليفة لا يحتمل أن يشاركه أحد في ملهاته .

وبعد العصر العباسي الأول ضعف شأن الخلفاء ولكن شأن الوزراء لم يفتو ، لأن المماليك والبويهيين والسلاجقة أخذوا السلطة من الخلفاء ، وظل الوزراء مهم كما كانوا مع الخلفاء .

رياسة البلدان والأقاليم (الإمارة)

ألقاب العامل :

تطور لقب من يقوم بهذا العمل على مر التاريخ ، ففى أول الإسلام كان الشخص الذى يتولى الإشراف على بلدة أو منطقة من مناطق العالم الإسلامى أو على عمل معين ، يأخذ لقب العامل ، وقد أخذ هذا اللقب من قوله تعالى : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها » (١) ، إذ كان من أهم الأعمال التى يقوم بها هذا الشخص أن يجمع الزكاة ، وهكذا أخذ لقب العامل من القرآن الكريم لمن يقوم بهذا العمل ، وساعد على ذلك أن المسلمين الأول لم يكونوا يهتمون بالألقاب ، ولذلك قنعوا بلقب العامل .

ونظراً لما توحى به كلمة العامل من الكدح والبساطة فقد أنف بعض الناس منها ، ومن هنا ظهرت كلمة « وال » وفيها سلطة ونفوذ ، وإلا فكيف يلقب زياد بن أبيه بلقب العامل أو يلقب به الحجاج بن يوسف .

واستعمل لقب الأمير بعد ذلك ، ويبدو أن هذا اللقب كان لقباً لأعضاء أسرة الخلافة أو البارزين منهم ، فلما عين من هؤلاء ولاية أدخلوا اللقب معهم كعبد العزيز بن مروان والى مصر ، ولعله أول من سمي أميراً من الولاة ، ثم عم هذا اللقب فأصبح لقباً لكل وال من ولاية الأقاليم أو لأكثرهم ، قال الشاعر :

خزني أكثر حاسديك برحمة إلى بلد فيسه الخصب أمير

أما لقب أمير الأمراء فيقول آدم مزرعه (١) : إن هذا اللقب وجدنى بلاط الخلافة، ولا شأن له بولاية الحكم من حيث أصابه فهو لا يعملو أن يكون لقباً لكبير رجل ييده الأمر .

ويبدولى أن هذا اللقب كان متصلاً بولاية الحكم ، فعصر لإمرة الأمراء عصر انحلال فى الدولة الإسلامية واستقلال لأطرافها ، وخضوع كل إقام إلى خاصب يسمى الأمير ، أما : منطقة بغداد وهى عاصمة العالم الإسلامى وموطن الخليفة فقد أراد حاكمها أن يأخذ لنفسه لقباً أعظم من الألقاب الأخرى ، فأتخذ لقب « أمير الأمراء » كما كان قاضى بغداد يسمى قاضى القضاة ولا يلقب بهذا اللقب قاضى آخر .

على أن بعض الولاة أو الحكام لم يقنع بالقب الأمير فأتخذ لنفسه لقباً يدل على كمال السيادة وهو لقب « ملك » ، كما فعل الملوكة الأيوبيون فى مصر وسوريا ، وبالف بعضهم غير مكتف بلقب ملك عندها كان له النفوذ فى منطقة بغداد فأطلق على نفسه « ملك الملوكة » .

ولم يكتف حكام آخرون بلقب « ملك » بل أخذوا لقباً أوسع سلطاناً ونفوذاً وهو لقب « سلطان » الذى يرى أكثر الباحثين أنه يطلق على من يكون تحت سلطانه ملوك وأقطار كسلطين السلاجقة وسلطين آل عثمان (٢) .

شروط الوالى وأنواع الولاية :

الشروط التى سبق أن ذكرناها فى الخليفة وفى وزير التفويض معتبرة كذلك فى الوالى ، إلا النسب القرشى فإنه يعتبر شرطاً فى الخليفة فقط عند من قال بذلك

والسبب في أن الوالي يحتاج إلى شروط الخليفة من شجاعة وعدل وعلم وغيرها ، أن الوالي يقوم بعمل الخليفة ، والفرق أن دائرة الخليفة أوسع من دائرة الوالي ، فالخليفة يسيطر على العالم الإسلامي كله والوالي يسيطر على جزء منه ، ولا أهمية لاتساع الدائرة أو ضيقها فيما يتعلق بالشروط ، فإذا كان السلطان على ألف نسمة أو على الملايين فلا بد من العدل والعلم والشجاعة وغيرها من الصفات المطلوبة .

والإمارة نوعان : إمارة الاستيلاء وإمارة الاستكفاء ، وستكلم عن كل منهما كلمة قصيرة .

إمارة الاستيلاء :

الحقيقة أن إمارة الاستيلاء تأخذ اسم الولاية أو الإمارة مجازاً فقط ، لأن أحداً لم يمين هذا الوالي ، وإنما هو عين نفسه واستولى على السلطة بقوته ، فالتولية في الحقيقة تولية صورية لأن الوالي تسلم الإمارة فعلاً قبل صدور التولية ، ولهذا لا يلزم في هذا الوالي كل الشروط التي تلزم في ولاية التعيين أو الاستكفاء .

ويحتاج الوالي من هذا النوع عادة إلى تعيين من الخليفة ، ويعطى الخليفة عادة هذا التعيين ، وفي هذا التعيين فائدة للوالي وللخليفة جميعاً . فبما يتعلق بالوالي نراه يحتاج إلى نوع من الاستقرار ، ويحتاج إلى أن تصبح مكانته شرعية ، وأن يظل على ارتباط بالعالم الإسلامي ، ويأمن الوالي ثورة أتباعه عليه إذا أصبحت ولايته شرعية .

وأما فيما يتعلق بالخليفة فإنه يمنح هذه الولاية لأنه يأس من التغلب على هذا الوالي ، ولأنه يريد أن يمتد نفوذه الروحي إلى هذه الولاية ليضمن وجود نوع من الارتباط بين نواحي العالم الإسلامي ، ثم إن الخليفة يشترط على الوالي شروطاً هي في الحقيقة ذات فائدة للمسلمين وللإسلام ، فيشترط

عليه العدالة بين الرعية ، وتفضيل أحكام الدين ، والتعاون مع الإمارات الإسلامية الأخرى ، ليظل الإسلام عزيز الجانب قوى البنيان (١) .

إمارة الاستكفاء :

إمارة الاستكفاء تسمى أيضاً إمارة التفويض أو التعين ، ولعل السجع هو الذى جعل الكتاب الأول يميلون إلى استعمال كلمة الاستكفاء لتناسب كلمة الاستيلاء، وإمارة الاستكفاء هى التى يعقدها الخليفة لمن يختاره من رجاله الأكفاء ليتولى الإشراف وإدارة الأمور فى منطقة من مناطق العالم الإسلامى .

والأمور التى كان الخليفة يكل فيها النظر إلى ولاته سبعة :

- ١ - النظر فى تدبير الجيوش التابعة لهم وتقدير أرزاقهم .
 - ٢ - النظر فى الأحكام والقضاء وتقليد القضاة والحكام داخل الولاية .
 - ٣ - جباية الخراج والزكاة وتوزيعهما على المستحقين وإرسال ما يبقى منهما إلى مقر الخلافة .
 - ٤ - حماية الدين .
 - ٥ - إقامة الحدود .
 - ٦ - الإمامة فى صلاة الجمعة وصلاة الجماعة ويدخل فى ذلك خطبة الجمعة التى كانت تُعَدُّ فى الغالب بياناً سياسياً .
 - ٧ - تيسير الحج وتيسير الحجيج .
- لذا كان الإقليم مجاوراً لأعداء الإسلام أضعف أمر ثامن وهو رد

(١) الماردهى : الأحكام السلطانية ص ٣١ - ٣٢ .

الأعداء والجهاد (١) . على أن هذه الأعمال لم تكن كلها تترك لكل وال ، بل كانت تترك إلى الولاة الذين لهم صلة بالخليفة أو لهم شخصية ممتازة ، وهناك ولاة آخرون كان يترك لهم بعض هذه الأعمال دون البعض الآخر ، ومن أهم الأعمال التي كان الخليفة يحاول استبقاها في يده الناحية المالية ، فكثيراً ما كان جاني الخراج يعين من قبل الخليفة مباشرة ولا يكون للوالى سلطان عليه .

وقد عمد الخلفاء إلى ذلك حتى يضمنوا بقاء الولايات خاضعة لهم ، إذا أنه كثيراً ما استبد الولاة بالأمر عندما كانت ولايتهم عامة ، أى عندما تركت لهم هذه الأمور كلها . أما الولاية الخاصة وهى أن يترك للوالى بعض الأشياء ويستبقى الخليفة في يده بعضها فقد كانت شائعة كثيرة ، وكان الخليفة بها يضمن بقاء هذه الولاية خاضعة له (٢) .

تقليد الوالى :

أوضح القلقشندى (٣) نظام التولية ، فذكر أن الخليفة كان يجلس في قصر الخلافة مرتدياً البردة وجالساً على كرسي مرتفع ، ويأتى له الوالى فيجاس أمامه ، ويعان الخليفة أو نائبه تعيين الوالى ويدعو له بالخير والرشاد ، ثم يخلع الخليفة عليه خبطة تناسب هذه الولاية ويعطيه سيفاً من ذهب أحياناً ، وبعد ذلك يقوم الوالى فيدعو للخليفة ويشكره ويقسم على العدل والطاعة ثم يخرج إلى محل ولايته .

وإذا كان الوالى بعيداً عن مقر الخلافة كسلطين الأيوبيين بمصر ، الذين كانوا يتولون الأمور بالوراثة فإن الخليفة كان يرسل لهم قرار التعيين والخطبة والسيف حيث كانوا .

(١) المرجع السابق ص ٢٨ - ٢٩ .

(٢) عبد الوهاب خلاف : السياسة الشرعية ٥١ .

(٣) صبح الامنى ج ٣ ص ٢٧٥ .

شخة تاريخية :

كان الرسول يتولى أمور المسلمين في المدينة فلما دخلت في الإسلام بعض القبائل التي تسكن خارج المدينة ثم دخلت بعد ذلك بعض النواحي والبلاد المختلفة وككل الرسول عنهم يتولى أمور هؤلاء ، وكان عمل الوكلاء هو الإمامة في الصلاة وجمع الصدقات وتعليم الناس .

ومن الواضح أن عمل هؤلاء لم يكن سياسياً ، أى لم تكن في يدهم سلطة سياسية ، ولكن هذا المنصب على العموم قد ظهر منذ ذلك التاريخ .

ولم يكن لهؤلاء أجر على الإطلاق ، أو كان لهم أجر زهيد يكفى لسد الحاجة فقط ، فقد عين الرسول لعتاب بن أسيد عامله على مكة درهما كل يوم .

الولاية في عهد أبي بكر وعمر :

ولما بدأت الفتوح الإسلامية كان يغلب على قادة الجيوش أن يكونوا ذوي مقسورة سياسية بجانب مقدرتهم الحربية ، ومن ثم كان إذا انتصر أحدهم في معركة وفتح بلداً فإنه يصبح والياً على هذا البلد ، وكان الخلفاء يعقدون لرئيس الجند اللواء لقيادة الجند ويعطونه مع ذلك عهداً بأن يتولى إمارة ما يفتحه ، وقد فعل أبو بكر ذلك مع الولاة الذين وكلهم قيادة الجيوش في الفتوحات التي قامت في عهده ، وكذلك فعل عمر ، فكان عمرو بن العاص مثلاً أميراً للجيش الزاحف إلى مصر ثم كان أميراً على مصر بعد أن نجح ذلك الجيش في مهمته وهكذا .

وقد سار الخليفةتان الأولان سيرة الرسول صلوات الله عليه في ملاحظة العدالة والسهر على الرعية ، ومن أهم ما عنى به الخليفةتان اهتمامهما باختيار الولاة الصالحين وقد ظهر ذلك بشكل واضح في عهد عمر إذ اتسعت الفتوحات وكثر عدد الولاة وكان عمر لا يولى عاملاً إلا كتب

له عهداً وأشهد عليه شهوداً من المهاجرين والأنصار واشترط عليه ألا يركب برخونا، ولا يأكل نقياً، ولا يلبس رقيقاً، ولا يتخذ باباً دون حاجات الناس (١) ، وكان لا يقل أن يولى عملاً لرجل يطلب العمل ، وكان يقول في ذلك : من طلب هذا الأمر لم يمتن عليه ، وكان عمر في ذلك يسير على سنة الرسول الذي قال مرة لطالب عمل : إنا لا نستعين على عملنا بمن يطلبه (٢) وقد سبقت الإشارة إلى ذلك .

وروى أن عمر كان مستعداً أن يسمع أية شكوى تُقدّم ضد أي وال من ولايته ، وكان يعلن ذلك للناس في خطبه ، وروى الطبري أن عمر خطب بعض الوفود يوماً فقال : أيها الناس إني والله ما أرسل لكم عمالاً ليضربوا أبشاركم ولا ليأخذوا أعشاركم ، ولكن أرسلهم ليعلموكم دينكم وسنة نبيكم ، فمن فعل به شيء فليرفعه لي فوالذي نفسي بيده لأقصنه له (٣) .

وكان عمر يسأل الرعية إذا وفدت عليه في مناسك الحج أو غيرها عن حال أمرائهم وسيرتهم فيهم ، فيقول : هل يعود مرضاكم ؟ هل يعود العبد ؟ كيف صنيعة بالضعيف ؟ هل يجلس على بابي ؟ فإن قالوا في واحدة منها : لا . عزله .

وكان يحوم خلال دور المسلمين ويتفقد بنفسه أحوال الرعية صباحاً ومساءً حتى أن بعض المستشرقين قالوا عن عمر إنه لم يكن يكتفي بأن يشغل منصب الخلافة وإنما كان يعمل - إلى جانب ذلك - كشرطي ، ولقد عزم عمر على الطواف في الولايات الإسلامية للوقوف بنفسه على أحوال الرعية فيها ، فيروى عنه أنه قال : إني أنوي إن شاء الله

(١) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٢٩٧ .

(٢) العقد الفرید لابن عبد ربه ج ١ ص ٩٦ .

(٣) الطبري في المكان السابق .

أن أسير في البلاد حولاً فإني أعلم أن للناس حوائج تُقْطَع دوفى ،
أما عملهم فلا يرفعونها إلىّ وأما هم فلا يصلون إلىّ ، فسأسير إلى الشام
فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى الجزيرة فأقيم بها شهرين ، ثم أسير
إلى الكوفة فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى البصرة فأقيم بها شهرين ...
والله لنعم الحول هذا .

وكان تخرج عمر ناجماً عن إحساسه بقاء الكفاءة الورعين ، وللملك
أثر عنه . قوله : يارب أشكو إليك جسد الفاجر وصبر الثقة (١) .

الولاية في عهد عثمان :

سار عثمان في عهده الأول فيما يختص بالولاية سيرة أبي بكر وعمر ،
وله في ذلك أقوال هامة تدل على حرصه على اختيار الوالى الصالح ،
وعلى حسن توجيهه له بعد الاختيار .

ولكن كانت هناك ظروف كثيرة أثّرت على عثمان في سنية الأخيرة
وأحدثت الاضطراب في عهده ، وأهم هذه الظروف يتصل بالولاية
التي تتحدث عنها .

كان عثمان من بنى أمية ، وبنو أمية من أكبر بطون قريش ، وكان
كثير منهم يتولى الإمارة على البلدان قبل خلافة عثمان ، فقد استعمل
الرسول صلوات الله عليه أبا سفيان بن حرب على نجران ، وعقاب بن
أسيد بن أبي العاص على مكة وخالد بن سعيد بن العاص على صنعاء ،
وأشاعه عثمان على البحرين (٢) .

وفي عهد الفتوحات قاد أبطالاً من بنى أمية الجيوش ، وعقدت لهم

(١) ابن قتيبة : الحسبة في الإسلام ص ١٠

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد ج ٢ ص ٥١

أولية الإمارة، وفي مقدمة هؤلاء يزيد بن أبي سفيان وأخوه معاوية، ومعنى
هنا أنه لا عيب في أن يسر عثمان سيرة من سبقه في تولية أقاربه، وبخاصة
إذا لاحظنا أن على بن أبي طالب اعتمد على أقاربه عندما عزل أقارب
عثمان، فقد ولّى عبد الله بن العباس على البصرة، وعبيد الله بن العباس
على صنعاء، وقثم بن العباس على مكة والطائف وثمالة بن العباس على
المدينة، كما ولي على مصر ربيعة محمد بن أبي بكر، وعلى خراسان
جعلة بن هيرة وهو ابن أخته.

نخلص من هذا إلى القول بأن تولية عثمان لأقاربه لم تكن من ناحية
المبدأ مأخذاً يؤخذ به عثمان، ولكن يبدو لي أن هناك عامين جعلاه
التولية عملاً لا يستسيغه بعض المسلمين بل ويستكرونه :

أولهما : أن الخليفين اللذين سبقا عثمان لم يعهدا لأحد من أقاربهما
بالولاية حتى أن عبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن عمر وهما من
هما في الفضل والصحية لم ير الخليفان الأولان أن يعهدا إليهما بشيء
من أمر الأمة، وقارن المسلمون بين موقف الخليفين من أقاربهما وموقف
عثمان من أقاربه فحكموا باللائمة على عثمان ويرد الأستاذ الدكتور طه
حسين (١) هذا اللوم بأن بنى أمية كانوا دائماً أكثر عدداً وأبرز كفاءة
من بنى تيمم وبنى على، وأن أقارب عثمان كانوا حكاماً للولايات
قبل أن تسند له الخلافة بخلاف عبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن
عمر.

العامل الثاني ولعله الأهم : أن من عثمان كانت قد تقدمت في السنين
الأخيرة من خلافته، وأصبح هذا الرجل الورع الأمين غير قادر على

(١) انظر الفتنة الكبرى في عدة أمثلة .

تحمل تبعات الحكم فاستعان ببعض أقاربه في العاصمة ، ثم زاد اعتماده عليهم عندما انفض أكثر الناس من حوله ، والتف حوله أقاربه ، ولم يعد الأمر تولية الأكارب ، وإنما كان تسلط هؤلاء باسم الخلافة أحياناً وما يمكن أن يُقدَّر من تبادل المنفعة بين ذوى الشأن في العاصمة والولاة الأمويين في الأقاليم .

ومما يروى عن حرص بني أمية على إسناد أهم الولايات إلى رجال مهم أن غيلاً بن خزيمة الضبي حقد على أبي موسى الأشعري وإلى البصرة في عهد عثمان ، فشخص غيلان حتى قلم المدينة على عثمان فلنخل عليه في يوم اجتمع فيه بنو أمية على مأدبة لهم ، وعليه عمامته وثياب سفره فلما رآه عثمان قال له : من أنت ؟ فأجاب رجل شطير الدار بعيد النسب ، ثم حسر عمامته عن وجهه وقال : أنا غيلان بن خزيمة ، أيامعشر بنى أمية أما فيكم صغبر تستنشثونه ؟ أما فيكم فقير تنعشونه ؟ أما فيكم ضعیف تجبرونه ؟ لئلا كم يأكل البصرة هذا الأشعري ؟ فوقرت في قلوب القوم وكانت سبب عزل عثمان أبا موسى ، فعزله وولى عبد الله بن عامر من بني عبد شمس (١) .

الولاية في عهد علي :

تولى علي^١ الخلافة فرأى من واجبه أن يسرع بعزل الولاة الأمويين ولم يقبل نصيحة من نصحوه بتأجيل ذلك حتى يستقر له الأمر ، ولكن علياً - كما سبق - ولى أقاربه مكان هؤلاء ، بيد أنه يجب أن يتضح أن علياً أحسن الاختيار من جهة ، وجعل الصالح العام هدفه من جهة أخرى ، ثم راقب ولاته مراقبة شديدة مهما كانت قرابتهم منه ، ومع هذا فلم يسلم على من اتهم أعدائه ، ولم يستقر الأمر لعل . ولم يقبل معلوية في الشام أن يعزّل ، وحدثت الحروب والاضطرابات التي انتهت بقتل علي (٢) .

(١) الجهمياري : الوزراء والكتاب ص ١٤٨ .

(٢) أنظر تفاصيل ذلك في الجزء الأول من « موسوعة التاريخ الإسلامي » لمؤلف .

الولاية في العهد الأموي والعباسي :

أصبح الولاة للخليفة أهم شرط في الولاية خلال العهد الأموي والعهد العباسي ، فبالولاة للخليفة مع الكفاءة والحزم يمكن أن تُغفل باقي الشروط التي يراها التفكير الإسلامي ضرورية في الولاية .

ولا يكاد يجري حديث عن الولاية في العهد الأموي دون أن يقفز إلى الحاضر اسم زياد بن أبيه والمغيرة بن شعبة وعبيد الله بن زياد والحجاج ابن يوسف الثقفي ومحمد بن القاسم وقتيبة بن مسلم وموسى بن نصير (١) .

وفي عهد الخليفة طيب الذكر عمر بن عبد العزيز عاد الاهتمام بالولاية إلى نحو ما كان عليه في صدر الإسلام ، ومن الصور التاريخية التي تبين مدى اهتمامه باختيار مساعديه وولاته ما روى من أنه عقب توليته الخلافة جاءه بلال حفيد أبي موسى الأندلسي مهتئاً وألقى أمام الخليفة كلمة جاء فيها : من كانت الخلافة يأمر المؤمنين شرقتة فقد شرقتها ، ومن كانت زانته فقد زنتها ، وأنت الله كما قال مالك بن أسماء :

وتزبدن طيب الطيب طيباً إن تَمَسَّيه أين مَظَلَّتْ أينا ؟

ولذا الدرُّ زان حسنَ وجوه كان للرحسَنُ وجهك زينا

فشكره عمر ، ولزم بلال المسجد يصلي ويقرأ القرآن ليله ونهاره ، وبلال بالإضافة إلى تقواه وعلمه كان حفيداً لأبي موسى الأشعري العالم الورع ، ولملك هم عمر بتوليته العراق ، ولكنه عزم على اختياره اختباراً أعمق من الاقتناع بالمظاهر ، فأرسل له العلاء بن المغيرة ليختبر كنهه وسره ، قال العلاء فنهبت إليه وقلت له : تعرف مكائتي من أمير المؤمنين ، فإن أنا أشرت عليه بأن يوليكَ العراق فماذا تجعل لي ؟ قال بلال : لك عمالتي سنة ، وذهب العلاء إلى عمر بنخبر بلال واستعداده

(١) من هؤلاء ومكائهم وأعمالهم اقرأ الجزء الثاني من موسوعة التاريخ .

لدفع رشوة ، فسخط عليه عمر ، وعرف بلال ذلك ففرَّ إلى الكوفة ، فأرسل الخليفة لوالى الكوفة يحلّره حتى لا ينجذع بمظاهر التقوى فى بلال ، قائلا : أما بعد فإن بلالا غرنا بالله فكذنا نغفر ، فسبكناه فوجدناه نجياً كله والسلام (١) .

وقد أدى اتساع الإمبراطورية الإسلامية فى العهد الأموى إلى تقسيم الإمبراطورية إلى ست إمارات كبرى يحكم كل واحدة منها أميرٌ مرتبط رأساً بالخليفة وهى :

١ - الحجاز واليمن وأواسط جزيرة العرب .

٢ - مصر العليا والسفلى .

٣ - إمارة الكوفة وتشمل عراق العرب وهو عبارة عن بلاد بابل وآشور ، والعراق المعجمى وهو عبارة عن بلاد فارس .

٤ - إمارة البصرة وتشمل عُمان والبحرين وسجستان وخراسان وبلاد ماوراء النهر والسند والبنجاب .

٥ - بلاد الجزيرة ويتبعها أرمينية وأذربيجان وبعض أراضى آسيا الصغرى .

٦ - إفريقية الشمالية من غرب مصر حتى المحيط وتشمل هذه الولاية الأندلس وجزر البحر الأبيض المتوسط (٢) .

ولم تستمر هذه الولايات ثابتة الحدود ، فالأندلس مثلاً انفصلت عن ولاية شمالى إفريقية ، وكانت أحياناً تُجمع ولايتان لوال واحد ، وأول من تولى الكوفة والبصرة زياد بن أبيه ، وكان لكل منهما والقباه (٣)

(١) المبرد : الكامل فى اللغة والأدب ج ١ ص ٣٩٥

(٢) انظر Sayed Amcer Ali : A Short History : fo the

Saracens p. 103

(٣) ابن مديده : المتقد الفريد ج ٣ ص ٣

وفي مطلع العهد العباسي كانت سلطة الأمراء محدودة بسبب قوة الخلفاء ولم يكن المنصور يحتفظ بخدمات أي أمير في ولاية واحدة مدة طويلة من الزمن ، وبخاصة في الأطراف كعصر وخراسان خوفاً من أن تحدّثه نفسه بالاستقلال عن الخليفة ، وكان خلفاءه لما العهد يحاسبون الولاة بدقة وحزم ويصادرون ما يرونه زيادة غير عادية من ثرواتهم ، وكانوا كذلك يهتمون باختيار الولاة بحيث تتوفر فيهم صفات الشجاعة والحزم والولاء والكفاءة ، ويحكي أن المهدي طلب من أبيه المنصور أن يعهد ببعض الولايات إلى رجل من الأشياع لأنه أخص بالخدمة للبيت العباسي فقال له المنصور : إن كانت كل مواهبه تظهر في الولاة لنا والإخلاص لبيتنا أغدقنا عليه النعمة من مالنا الخاص ، ولا يجوز لنا أن نتركه على أكتاف الرعية (١) .

ويلاحظ أن الإمارات في العهد العباسي كانت صغيرة ومن ثم كانت كثيرة ، وقد فصل الرشيد تخوم الشام عن إمارة الجزيرة وقنسرين وجعلها إمارة مستقلة أطلق عليها «العواصم» (٢) .

وابتداء من عهد هارون الرشيد انفسح المجال فاستبدلوا بالسلطة رويداً رويداً حتى اقتطعوا أطراف الإمبراطورية وكونوا منها ممالك شبه مستقلة أو قل مستقلة من كل نفوذ إلا ما فرضوه هم على أنفسهم من الخطة للخليفة وضرب السكة باسمه ، ومن هؤلاء الطولونيون والإخشيديون بمصر والأغالبة بإفريقية والطاهرية بخراسان .

وقد ظهرت في الدولة العباسية بدعة عجيبة تتعاقب بالإمارة على البلدان ؛ فكثير من الولاة كانوا يبقون في بغداد أو في سامرا لينعموا بما فيها من

(١) طه الراوي : بغداد مدينة السلام ص ٣٢

Sayed Ameer Ali: A Short History of the Saracens p.353(٢)

ترف ونعيم وليكونوا على مقربة من مجرى الأمور بالعاصمة ، وكان هؤلاء الولاة يستخلفون عنهم نواباً يحكمون الإمارات باسمهم ، ومن ذلك ما حصل في مصر ، فقد تقلد بايكباك التركي مصر في عهد المعز فاستخلف عليها ابن طولون الذي تمكن فيما بعد من الاستقلال بمصر لنفسه .

وفي العهد العباسي كثر ظهور النوع المسمى تحديثاً عنه من قبل ، والمسمى عرف بولاية الاستيلاء ، وذلك مثل الدولة الصفارية والسامانية ، بل ظهر في الدولة الإسلامية استقلال أوسع من ولاية الاستيلاء لأنه استقلال كامل لا يعترف بالخلافة العباسية ولا يخطب لها على المنابر ، ولا يصرب باسم خليفتها السكة ، وكان ذلك في الأندلس حيث قامت الإمارة الأموية ، وفي مصر والشمال الإفريقي حيث قامت الدولة الفاطمية .

وفي بعض المصور العباسية المتأخرة أصبحت الرشوة توهل دافعها لمنصب الإمارة ، وقد بالغ بعض الوزراء الذين لم تهلبهم روح الإسلام في قبول الرشوة مبالغاً مضحكة ، يقول ابن طباطبا في حديثه عن ابن خاقان وزير المقتدر : كان موه السيرة والتدبير ، كثير التولية والعزل ، قيل إنه ولي في يوم واحد تسعة عشر ناظراً للكوفة ، وأخذ من كل واحد رشوة ، فأنحدروا واحداً واحداً حتى اجتمعوا جميعهم في بعض الطريق فقالوا كيف نصنع ؟ فقال أحدهم : إن أردتم النصفة فينبغي أن ينحدر إلى الكوفة آخرنا عهداً بالوزير فهو الذي ولايته صحيحة لأنه لم يأت بعده أحد ، فانفقوا على ذلك فتوجه الرجل الأخير للكوفة وعاد الباقيون إلى الوزير ففرقهم في عدة أعمال ، ومما قيل فيه :

وزير لا يعمل من الرقاعة	يولى ثم يعزل بعد ساعة
ويؤدى من تعجل منه مال	ويبعد من توسل بالشفاعة
إذا أها الشا صاروا إليه	فأحظى القوم أوفرهم بضاعة (١)

وقد نشأ في الدولة العباسية نظام تكتل العمال والموظفين مع الوزير الملى يتولى الوزارة ، ومن ثم فقد كان فصل الوزير ومصادره يقتضيان أن يُفصل ويصادر أتباعه من الولاة والكتاب ، ويحدثنا الصابي أنه لما أحس ابن الفرات بتغير الخليفة المقتدر وأمه عليه استشار أحمد بن محمد ابن عبد الحميد كاتب السيدة فيما يفعل ليتقى غضبهما ، فأشار عليه بأن يحمل للخليفة وأمه شهرياً نصف مرتبه ونصف مرتب كتابه وعماله . فرفض ابن الفرات قائلا : أى شيء أقبح لى مع علو هقى وكثرة نعمى من أن أنشئ أصحاباً وعمالاً يلون بولايى وينكبون بنكبتي ويتصرفون بتصرفى ويتعطلون بتعطلى ثم أزيل نعمتهم وأموالهم بيدى وقى أياى ، القتل والله أهون من ذلك(٢) .

الولاية في عهد الأتراك العثمانيين :

ابتداء من عهد تسلط المماليك على خفاء بغداد بدأ استقلال الولايات كما قلنا من قبل ، فلما سقطت بغداد كان العالم الإسلامى أشبه بدويلات مستقلة بدل ولايات تتبع العاصمة ، فاما تجددت الخلافة فى العهد العثمانى ، واستطاع العثمانيون أن يضموا تحت سلطانهم أكثر العالم الإسلامى ، ظهرت الولايات والولاة مرة أخرى ، ولتقتبس هنا حديثنا عن هؤلاء الولاة مما كتبناه فى موطن آخر (٣) .

بحانب السلطان (الخليفة) كان يقوم الصدر الأعظم ، وهو منصب يعادل منصب رئيس الوزراء فى العهد الحاضر ، وكانت الرشوة الباهظة ، والتعهد بتلبية مطالب السلطان وسد حاجة بلاطه من أهم الشروط للترشيح لهذا المنصب الخطير ، ويحى بعد هذا المنصب منصب الولاة (الباشوات)

(١) الصابي : تحفة الامراء ص ٩٨ .

(٢) انظر الجزء الخامس من موسوعة التاريخ الإسلامى والمختصرة الإسلامى المؤلف

وهم حكام الولايات ، وكان الوالى لا يعين إلا إذا أجزل العطاء للصلىر الأعظم ، بل لقد فرض على باشوات الولايات أن يجدوا مراسم تعيينهم كل عام لتتكرر الرشوة التى يدفعونها ، وكلما كان يخلو منصب وال كانت المساومة تظهر ، فلا تمنح الولاية إلا لمن يدفع أكثر من سواه ، وطبيعى أن الوالى يسترد مادفعه وأضعاف أضعافه من السناجق أو الألوية التى كانت تنقسم لها الولاية ، إذ كان تعيين حكام الألوية من اختصاص الوالى ، وكان يتم بعد دفع الرشوة الكافية ، ويسترد حكام السناجق ما دفعوه من الملتزمين أو من الرعية مباشرة .

وقد اختفت هذه الولاية بسقوط الأتراك فى الحرب العالمية الأولى .

الكتابة والدواوين

أهمية الكتابة وأنواعها :

كتب القلقشندي كتاباً ضخماً في أربعة عشر جزءاً عن الكتابة أسماه « صبح الأعشى في صناعة الإنشاء » وهو قاموس زاهر بالفوائد الرائعة فيما يتعلق بهذه الصناعة من جميع نواحيها ، ويجدر بنا هنا أن نقفيس من هذه الدراسة مقدمة وجيزة لبحثنا ، يقول القلقشندي :

ليس بين الصناعات ما يلحق بصناعة الكتابة ولا يكسب ما تكسبه من الفوائد مع الحصول على الرفاهية ، والتبزه عن دناءة المكاسب ، ثم مع ما توصل إليه من مشاركة الملوك والرؤساء وكفى بهذه الصناعة شرفاً أن صاحب السيف يزاحم الكاتب في قلمه ولا يزاحمه الكاتب في سيفه ، بل كفى بهذه الصناعة مجداً وسمواً أن السلطان وهو رئيس الناس ومستخدم أرباب كل صناعة ومصرفهم دلى أغراضه يفتخر بأن تكون فضيلتها حاصلة له مع ترفعه عن التلبس بأية صناعة من الصنائع الحسنة ، وأنفته أن يقع اسم من أسماها عليه (١) .

والملك يحتاج في انتظام أمور ساطنانه إلى ثلاثة أشياء لا ينتظم ماكنه مع وجود خال فيها :

- ١ - رسم ما يجب أن يرسم لكل من العمال والقادة ومخاطبتهم بما تقتضيه السياسة من أمر ونهى وترغيب ووعد وإحماذ وإذماذ .
- ٢ - استخراج الأموال من وجوها واستيفاء الحقوق السلطانية فيها .
- ٣ - تفريقها في مستحقها وتوصيل الأجور إلى أعوان اللوات وأوليائها الذين يحمون حوزتها ويسدون ثغورها ويحفظون أطرانها .

وهذه الأعمال لا يقوم بها إلا كتّاب السلطان ، ولا سبيل لهم إلى الكتابة إلا بالتدبير في هذه الصناعة فهي إذاً من أعظم الصناعات (١) .

وقد اشتغل بالكتابة عليّة البشر ، ومنهم من صاروا أنبياء أو خلفاء ، ومن هؤلاء يوسف الذي كان يكتب لاهزيز بمصر ، وهارون ويوشع ابن نون وكانا يكتبان لموسى ، ومنهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وكانوا يكتبون للرسول ثم أصبحوا بعده خلفاء الواحد بعد الآخر (٢) .

وقد تبه قوم بالكتابة بعد الخمول وصاروا إلى الرتب العلية والمنازل السنية منهم سرجون الذي كان رومياً خاملاً رفّعه الكتابة حتى اتصل بمعاوية وكتب له ولابنه يزيد ول مروان بن الحكم ، ومنهم عبد الحميد الذي طلب عايه لفظ الكاتب حتى غمر اللقبُ نسبته ، وشرفُ بصناعته واشتهر بها ، ومنهم الربيع بن يونس والفضل بن الربيع وغيرهم كثيرون (٣) .

وأبو إسحق الصابي كان على دين الصابئة ، وبلغت به الكتابة أن تولى ديوان الرسائل عن الطائع والمطيع وعز الدولة بن بويه ، وجهد فيه عز الدولة أن يسلم فلم يقع له ، ولما مات رثاه الشريف الرضي بقصيدة ، فلامه الناس لكونه شريفاً يرثي صابئاً فقال : إنما رثيتُ فضلك (٤) .

وانجده الشعراء إلى مدح المحيدين من الكتاب وإلى ذم المقصرين منهم رجاء أن يعملوا عن حوزة الكتابة وعن هذه الساحة الشريفة التي لا يصلح لها إلا الناجون ، فما مدح به الكتّاب قول الشاعر :

(١) أصبح الأملئ ١٠ ص ٣٩ .

(٢) المرجع السابق ص ٣٩ - ٤٠ .

(٣) المرجع السابق ص ٤٠ - ٤١ .

(٤) المرجع السابق ص ٤١ - ٤٢ .

إذا أخذ القرطاس خلت يمينه تفتتح نوراً أو تَنْظُمُ جوهرها

ومن قوة تأثير الكتابة ما ذكره الشاعر :

ولضربة من كاتب بينانه أمضى وأقطع من رقيق حسام
قوم إذا عزموا عداوة حاسد سفكوا الدما بأسننه الأقلام

ومما ذُكر به مدح الكتابة قول الشاعر :

وكاتب أقلامه معوذته الغلط
يكشط ما يكتبه ثم يعيد ما كشط (١)

وأنواع الكتابة مهما تعددت ترجع إلى نوعين :

كتابة الإنشاء

كتابة الأموال

والمراد بكتابة الإنشاء تأليف الكلام وترتيب المعاني للمكاتبات والولايات
والمساحات والاطلاقات والمقاطعات والهدن والأيمان والعهود وما في معنى ذلك.

والمراد بكتابة الأموال ما رجع من صناعة الكتابة إلى تحصيل المال
وصرفه ثم ما يجري مجرى ذلك ، أما تحصيل المال وصرفه فيدخل فيه
كتابة بيت المال والخزائن السلطانية وما يجيئ إليها من أموال الخراج وما في
معناه ، وصرف ما يصرف منها من الجارى والنفقات وغير ذلك .

وأما ما يجري مجرى تحصيل المال وصرفه فيشمل كتابة الجيوش عداً وعدة

ولاشك أن لكل من النوعين قاراً عظيماً وخطيراً جسيماً إلا أن أهل
التحقيق من علماء الأدب ما برحوا يترجسون كتابة الإنشاء ويفضلونها
ويعيظونها على سائر الكتابات (٢) .

(١) صبح الأمل ص ٤٦-٤٧

(٢) المرجع السابق ص ٤

لمحة تاريخية عن الكتابة والدواوين

الكتابة في عهد الرسول :

قلنا في الحديث عن « الوزارة » إن عمل الوزير بدأ مبكراً في الدولة الإسلامية ولكن كلمة « الوزير » لم تظهر إلا في العهد العباسي . ونقول هنا إن الكاتب بمعناه ولقبه بكسر في الظهور ، و « كُتَّاب الوحي » تعبير يستعمل منذ عهد الإسلام الأول ، ومن أقدم الذين اشتغلوا كُتَّاباً للوحي على ابن أبي طالب ، وزيد بن ثابت : وعثمان بن عفان ، وأبي بن كعب ، وكانت هذه الوظيفة لوناً من الشرف والتقريب والثقة ، للملك اختار لها الرسول مجموعة ممتازة من المسلمين لثقتهم بهم ، وكان خالد بن سعيد بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان يكتبان بين يديه في حوائجه ، وكان عبد الله بن الأرقم ربما كتب إلى الملوك عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) .

وكانت الكتابة في عهد الرسول تشمل شيئين : أولهما وهو الأهم كتابة الوحي ، والثاني تلوين الرسائل التي كان الرسول يكتبها للملوك والروماء يدعوهم إلى الإسلام ، وكذلك كتابة اليهود والمعادنات ، ولعل أقدم معاهدة إسلامية هي تلك التي تمت بين المسلمين وبين غير المسلمين من سكان المدينة عقب هجرة الرسول إليها (٢) .

وطابع عمل الكاتب في ذلك العهد كان التلوين لا الإنشاء غالباً ، أما كتابة الوحي فقد كانت مهمة الكاتب التلوين دائماً ، فهو يدون كلام

(١) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ج ٥ ص ٢٤ .

(٢) انظر هذه المعاهدة في ابن هشام ج ٢ ص ١٦-١٩ وفي المجمع الإسلامي للمؤلف ص ٦٣-٦٤ من الطبعة الخامسة .

الله ويضعه. حيث أمره الرسول ، أو قل حيث تلقى الرسول الأمر. بالمكان الذي توضع فيه الآيات الموحى بها ، وفيما يتعلق بالمعاهدات فالغالب أنها كانت من إنشاء الرسول أيضاً ، وكان الكتاب يقومون بعملية التدوين فقط ، وإن كنا طبعاً لانستبعد اقتراحاً يقدمه رجل حرى في الحق مثل عمر بن الخطاب ، وقد رأينا عمر يناقش الرسول في شروط صلح الحديبية التي شق عليه بعضها (١) .

ولم تدعُ الحاجة للكتابة الحسائية أو المالية في عهد الرسول ، فالزكاة والغنائم والنفي كانت توزع بطريقة سهلة دون حاجة إلى تدوين وعمليات حسائية ، ولم يكن هناك بيت مال ولا مبريات ولا جيوش ثابتة ولا غيرها مما يحتاج إلى تدوين وحساب ، وسيأتي الكلام عن ذلك عند الحديث عن إنشاء بيت المال .

الكتابة في عهد عمر ونشأة الدواوين .

تغيرت الأحوال فيما يختص بالكتابة بعد عهد الرسول وبخاصة ابتداء من عهد عمر بن الخطاب ، ومرجع ذلك أن الأمور تعقدت والمسئولية زادت زيادة كبيرة عما كانت عليه .

لقد أصبح للمسلمين جيش ثابت ، ولم يكن للمسلمين جيش قبل ذلك ، ولما كان الناس يدعون للجهاد حتى إذا انتهى الجهاد جادوا إلى أعمالهم وذويهم .

وأصبح للدولة موظفون يقومون بأعمال ثابتة. ويأخذون علباً أجوراً .

(١) اقرأ ذلك في موسوعة «التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية» للمؤلف ج. إ.

ص ٤٩٦ وما بعدها من الطبعة الحادية عشرة .

(٢) «السياسة في الإسلام»

وأصبح هناك خراج وهو إيراد ثابت يرد إلى بيت المال فيحفظ فيه ليصرف منه على مر الشهور .

ودخلت تحت سلطان المسلمين دول وممالك كبيرة بما يتبع ذلك من مسئوليات ومشكلات ومراسلات بين الخليفة وعماله .

واقضت هذه الحياة الحديدية إنشاء الديوان .

ديوان الأموال :

والديوان كلمة تشمل القوانين التي تتبعها الدولة في شئونها المالية والعسكرية والسياسية ، كما تشمل الجماعات التي تعمل لتنفيذ هذه القوانين ، ويقول ابن خلدون (١) عن الديوان : إنه القيام على أعمال الجبايات وحفظ حقوق الدولة في الداخل والخارج ، وإحصاء العساكر بأسمائهم وتقدير أرزاقهم وصرف أعطياتهم في إياناتها ، والرجوع في ذلك إلى القوانين التي يربطها قنومة تلك الأعمال وقهارة الدولة ، وهي كلها مسطورة في كتاب شاهد بتفاصيل ذلك في الدخل والخرج مبنى على جزء كبير من الحساب ، لا يقوم به إلا المهرة من أهل تلك الأعمال ، ويسمى ذلك الكتاب بالديوان وكذلك يُسمى به مكان جلوس العمال المباشرين لها .

ويقول الماوردي (٢) والديوان موضوع لحفظ ما يتعلق بحقوق السطة من الأعمال والأموال ، وحقوق من يقوم بهذه السلطة من الجيوش والعمال .

وأول من أسس الديوان في الإسلام هو عمر بن الخطاب ويرجع سبب

(١) المقدمة ص ١٧٠

(٢) الأحكام السلطانية ص ١٩١ .

ذلك على ما يرويه ابن خلدون والجهشيارى (١) أن أموالاً كثيرة وردت للعاصمة من البحرين ، فحاروا في إحصاء هذه الأموال وقسموها ، فأشار خالد بن الوليد بإنشاء الديوان وقال : رأيت ملوك الشام يدوتون . وقيل أشار به الهرمزان لما رأى عمر يبعث البعوث فقال : ومن يعلم بغيبة من يغيب منهم ؟ فإن من تخلف أخل بمكانه ؟ وإلا يضبط ذلك بالديوان ...

وأُسس الديوان في عهد عمر ، واتجه هذا الديوان إلى مسائل الأموال وإحصائها وإحصاء المستحقين وطريقة توزيع الأموال عليهم . وعلى هذا كان ذلك الديوان يؤدي العمل الذى أطلق عليه الفلقشنى « كتاب الأموال » ، وكان لهذا الديوان الذى أنشأه عمر بالمدينة فروع في العراق والشام ومصر (٢) ، وبحوار فروع هذا الديوان العربى كانت تقوم الدواوين المحلية التى تركزت في العراق والشام ومصر كما كانت قبل الإسلام ، وقد استبقى عمر هذه الدواوين بموظفيها ولغاتها ، فكان ديوان العراق بالفارسية وديوان الشام بالرومية وديوان مصر باليونانية ، وإنما ترك عمر هذه الوظائف في يد غير المسلمين لأن الفاتحين - كما يقول ابن خلدون (٣) - كانوا عرباً أميين لا يحسنون الكتاب والحساب ، فكانوا يستعملون في الحساب أهل الكتاب أو أفراداً من الموالي العجم ممن يجيده وكان قليلاً فيهم .

وكان الديوان الذى أنشأه عمر ذا أهمية كبيرة ، ويمكن حصر وظائفه في نوعين :

١ - وضع القوانين التى بمقتضاها تدفع المرتبات ، وهذا جانب تشريعى كان يقوم به الديوان ، وقد بدأ عمر ذلك بأن طلب إلى عقيل بن أبى طالب وغمره بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا من نُسَاب قريش فكتبوا ديوان

(١) انظر المقدمة ص ١٧٠ - ١٧١ ، والوزراء والكتاب ص ١٦ - ١٧

(٢) الجهشيارى : الوزراء والكتاب ص ٣٨

(٣) المقدمة ص ١٧٦ .

المسلمين على ترتيب الأنساب ابتداء من قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما يبعدها الأقرب فالأقرب (١) . وكانت تلك سياسة عمر ، يقاضل فيها في العطاء بين أقارب الرسول وسواهم الأقرب فالأقرب . فإذا تساوى اثنان في درجة القرابة فضل ذا السابقة ، وقد عبر عمر عن سبب ذلك الاتجاه بقوله : ما أحررنا الفضل في الدنيا ولا رجونا الثواب في الآخرة إلا بمحمد ، فهو شرفنا وقومه أشرف العرب ، وفي غير أقارب الرسول كان عمر يفضل السابقين على اللاحقين ويؤيد ذلك بقوله : والله لا أجعل من قاتل رسول الله كمن قاتل معه ، وفي أخريات عهد عمر تمنى لو كان قد ترك ذلك لله نجازي عليه ، وسأوى في العطاء متبعاً سياسة أبي بكر (٢) .

٢- كانت فروع هذا الديوان بالعراق والشام ومصر تشرف على الدواوين المحلية وتحمل لها التعاميات الصادرة من المركز الرئيسي .

أما كتابة الإنشاء أو ما سيعرف فيما بعد بديوان الإنشاء فلم يكن هناك من حاجة لإنشائه في ذلك الوقت المبكر ، لما كان الخليفة عمر يقبل إلا أن يكون على صلة مباشرة بولائه وعمله يقرأ بنفسه ما يرد منهم من رسائل ويكتب لهم بنفسه ما يريد ، وكل ما وجد متصلاً بالإنشاء في ذلك العهد هو هؤلاء الكتاب الذين كانوا على غرار كتاب الرسول ، وهم الذين يكتبون ما عليه عليهم الخليفة ، ومن أشهر كتاب عمر زيد بن ثابت وعبد الله ابن الأرقم .

الكتابة والدواوين بعد عمر :

رأينا الأساس الذي وضعه عمر للكتابة والدواوين ، ولكن ذلك الأساس تطور تطوراً سريعاً بعد عهد عمر ، فمن جهة ديوان الإنشاء يمكن القول

(١) المرجع السابق ص ١٧١ 'والبلادي' : 'فتوح البلدان' ص ٣٥٣ - ٣٥٤ وكلمة « نساب » من البلادي ، أما ابن خلدون فيقول بملأ : « كتاب » . ورواية البلادي أصح :
(٢) انظر فتوح البلدان ص ٣٥٤ - ٣٥٥ ، والطبري ج ٢ ص ١٦٢ - ١٦٣ .

إن عثمان وضع أساسه ، وذلك لأن الأعمال قد كثرت ، والمشكلات تضاعفت ، وكان الخليفة متقدماً في السن ، لا يستطيع وحده أن يستقل بقراءة كل الكتب والرد عليها ، وكان له كتاب كما كان للرسول ولأبي بكر وعمر ، ولكن عثمان أعطى للكتاب سلطة لم تكن لهم من قبل ، فقد أصبح من عمل الكاتب أن يقرأ الرسائل الواردة من الأقاليم ويلخصها للخليفة ، وأن يكتب الرد عليها ويطلع الخليفة عليه ليجيزه ويوقع عليه بإمضائه ، وكان مروان بن الحكم على رأس كتبة عثمان ، ولمروان صلة نسب قريبة بالخليفة ، وله كذلك شخصية قوية وثقافة واسعة ، وبينما كان مروان يستمتع بتلك المزايا كان الخليفة يهبط بسبب ضعف صحته وتقدم سنه وبذلك كان السلطان ينتقل شيئاً فشيئاً من يد الخليفة إلى يد مروان حتى أصبح مروان حاملاً لخاتم الخليفة يوقع به على ما يقره من الرسائل .

ديوان الرسائل :

وكان هذا مطلع ما يمكن أن نسميه ديوان الرسائل ، وقد تمت الحاجة إليه عندما تولى الخلافة خلفاء لا يمكنهم ثقافتهم من كتابة الرسائل بأنفسهم ، وعندما كثرت الأعمال وأصبح من المتعذر أن يقوم الخليفة وحده بكتابة الرسائل كلها وكان ذلك في عهد بني أمية ، وعندما أسس ديوان الرسائل كان الخلفاء - وهم يدركون أن كاتب الرسائل كما يقول جورجي زيدان (١) : رد الخليفة ومستودع أسرارهم - يختارون لهذا العمل أقرب الناس إليهم وأبلغهم وأحظاهم بثقة الخليفة ، وكثيراً ما كان كاتب الرسائل من أهل نسب الخليفة ومن عظماء قبائمه ، ولم يتخلف الخلفاء عن ذلك إلا عند ما فسد اللسان وصارت الكتابة صناعة ، فتدب لها من يحسنها ممن يكون موضع ثقة الخليفة

(١) جورجي زيدان : تاريخ الصند الإسلامي ج ٤ ص ٢٥٤ .

ولولم يكن من نسبه ، ومن أشهر كتاب الرسائل في العهد الأموي مروان ابن الحكم السابق ذكره ، وقد كان مستشاراً وكاتباً لعثمان واماوية ولزيد ابن معاوية . ومن أشهر كتاب العهد الأموي الذين طبق ذكرهم الآفاق عبد الحميد الكاتب سالف الذكر ، وكان عبد الحميد كاتباً لمروان بن محمد آخر الخلفاء الأمويين ، ولم يكن هذا الكاتب من بني أمية ولكنه كان قوى الإخلاص للخليفة عميق الصلة به ، ويروى أنه لما تابعت الهزائم على مروان بن محمد في آخر الدولة الأموية قال له مروان : احتجت أن تصبر مع عدوى وتظهر الغدر بي ، فإن إعجابهم بأدبك وحاجتهم إلى كتابتك تدعوهم إلى حسن الظن بك : فإن استطعت أن تنفخ في حياتي وإلا لم تمعز عن نفع حرمي بعد موتي . فقال عبد الحميد : إن الذي أمرت به أفع الأشياء لك وأقبحها بي ، وما عندي غير الصبر معك حتى يفتح الله عليك أو أقتل معك (١) .

ولما جاءت دولة بني العباس وظهر منصب الوزارة كما سبق أن أوضحنا أصبحت الكتابة في أول الأمر من عمل الوزراء ، ولكن سرعان ما اختار الوزراء من يكتبون لهم على النحو السابق ، ثم استقلت الكتابة وعهدها فيها إلى غير الوزراء وكانوا يبيغداد يقال لهم « كتاب الإنشاء » وكبرهم يدعى رئيس ديوان الإنشاء أو صاحب ديوان الإنشاء أو كاتب السر ، كما كانوا يسمونه أحياناً الديوان العزيز ، ويجب أن يكون واضحاً أن كثيراً من الخلفاء الذين تركوا الكتابة لوزرائهم أو لديوان الإنشاء كانوا يستعملون ذلك ويقومون بالكتابة دون واسطة في بعض الحالات ، ومن ذلك ما حدث في عهد أبي جعفر المنصور الخليفة العباسي الثاني ، فقد دارت كتب ومراسلات بينه وبين محمد بن عبد الله بن الحسن الذي ثار عليه

سنة ١٤٥ وكان المنصور يتولى الرد بنفسه على هذه الكتب ، ولما عرض .
وريه أبو أيوب أن يتولى الرد عنه ، أجابه : يا هذا ، ليس ذلك إليك ،
إذا تقارنا عن الأحساب فدعني وإياها (١) .

وحدث مثل ذلك في عهد الرشيد فقد كانت هناك معاهدة بين الرشيد
وبن إيرني ، أرملة ليو الرابع والوصية على ابنها لإمبراطور الروم ،
وبمقتضى هذه المعاهدة كان على الروم أن يدفعوا للمسلمين جزية كل
عام ، ثم ثار الجيش على هذه الملكة وآلت السلطة إلى تقفور قائد
الجيش الذي أعلن نفسه إمبراطوراً على الدولة البيزنطية سنة ١٨٧ وحينئذ
كتب تقفور إلى الرشيد كتاباً يطلب منه أن يرد ما أخذه من الروم ،
وأن يلتزم هو بدفع جزية للروم ، ويهدده إن خالف ، فغضب الرشيد لهذه
الرسالة وكتب ردها بنفسه ونصها :

من عبد الله هرون أمير المؤمنين إلى تقفور كلب الروم .

فهمت كتابك والجواب ما تراه لا ما سمعته (٢) .

خود إلى ديوان الأموال :

تركنا ديوان الأموال كما أسسه عمر ، ونعود هنا إليه لنثبت بعض
الأحداث التي تتصل بهذا الديوان بعد تأسيسه ، وتذكر لنا المراجع
التاريخية أن أعمال هذا الديوان قد تفرعت وكثرت ، ثم أصبحت بعض
فروعه دواوين قائمة بذاتها ، وهناك مسائل كانت ملحقة بهذا الديوان

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ ج ١ ص ١٩٦ . ودرج الذهب ج ٢ ص ٢٣٧
وانظر موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية « للمؤلف ج ٣ ص ٢٠٨ من الطبعة
الرابعة .

(٢) صبح الأعشى ج ١ ص ١٩٢ .

أو كانت قليلة الشأن ثم كثرت فاستقلت بديوان خاص ، وعلى هذا
وجده في العهد الأموي دواوين خمسة هي :

١ - ديوان الإنشاء سالف الذكر ويتبعه ديوان الخاتم وسيأتي
حديث عنه .

٢ - ديوان الخراج يدون حساب الخراج داخله وخارجه .

٣ - ديوان الجند يقيد أسماء الأجناد وطبقاتهم وأعطياتهم ونفقات
الأسلحة وغير ذلك .

٤ - ديوان الشرطة .

٥ - ديوان القاضى .

ومن الواضح أن هذه الدواوين فيما عدا ديوان الخراج كانت باللغة
العربية ، وأغلب الكتاب لم يوضحوا ذلك الأمر ، ويبدو من كتاباتهم
أن الدواوين كلها كانت بلغات أجنبية ، ولكن الباحث المدقق يرى أن
ديوان الإنشاء والجند والشرطة والقاضى هي منشآت إسلامية ، تتصل
بالتفكير الإسلامى والتفكير العربى كما تحدثنا من قبل عن ديوان الرسائل
وديوان الجند ، وكما يظهر من طبيعة اتباع الأحكام الإسلامية فى ديوان
القاضى وكذلك الشرطة ، أما ديوان الخراج فهو قديم النشأة وهو الذى
أبقاه عمر على ما كان عليه بلغته وموظفيه للسبب الذى ذكرناه وهو عدم
إجادة العرب لفنون الحساب .

ولكن تقدم الزمن وتطور العرب نقلهم كما يقول ابن خلدون (١).
من غضاينة البداوة إلى رونق الحضارة ، ومن سلبية الأمية إلى خلق

الكتابة ، وظهر في العرب ومواليهم مهرة في الكتاب والحساب فأمر عبد الملك بن مروان سليمان بن سعد واليه على الأردن أن ينقل ديوان الشام إلى العربية ففعل (١) ، ولما تم له ذلك قال رئيس الديوان لكتاب الروم : اطلبوا العيش من غير هذه الصناعة فقد قطعها الله عنكم . وأما ديوان العراق فنقله إلى العربية صالح بن عبد الرحمن كاتب الحجاج (٢) ، وكان عبد الحميد الكاتب يقول : لله در صالح ما أعظم منته على الكتاب ! أما في مصر فقد تم نقل ديوان الخراج من اليونانية إلى العربية في عهد الوليد بن عبد الملك ، وكان ذلك بإشراف وإلى مصر عبد الله بن عبد الملك بن مروان سنة ٨٨٧ هـ .

التوقيعات :

يقصد بالتوقيعات التعليق على رسالة بالفاظ موجزة ، أو مثل شائع ، أو شعر ذائع ، وهي من ضروب البلاغة التي يعتنى بها القصبحاء والبليغاء وعندما كان الخلفاء يكتلون الكتابة إلى كاتب أو وزير كانوا كثيراً ما يمضون هذه الرسائل بامضاءاتهم ، وكان منهم من يكتب توقيعاً على الرسالة يحلر به أو يعيد ، وأحياناً كان الخلفاء يرون الرسائل قبل أن يكتب عنها الرد فكانوا يكتبون عليها توقيعاً يسترشد به كاتب الرد أو أحياناً يكتبون به ، وقد اشتهرت توقيعات بعض الخلفاء كما اشتهرت توقيعات بعض الوزراء عندما وكل هؤلاء الكتابة إلى كتّاب واكتفوا بالاطلاع والإمضاء ، ومن هذه التوقيعات نورد نماذج قليلة :

(١) ابن عدي ربه : المقتد الفريد ج٤ ص ٣٩٩ .

(٢) المرجع السابق ص ٤٠٠ ومقتلة ابن خلدون ص ١٧١ .

شكا أهل الكوفة للمتصور سوء معاملة عاملهم فكان توقيع المتصور هو : كما تكونون يولى عليكم .

وشكا له أهل خراسان إهمال عاماه ، فأرسل شكواهم إليه بعد أن وقع عليها بقوله : «أنا ساهر وأنت نائم» ..

ومن توقيعات هارون الرشيد إلى عامله في خراسان : داو جرحاك لايتسع .

ورقع جعفر على كتاب مسجون : لكل أجل كتاب ..

ووقع على كتاب جاءه في شكوى ضد عامل من عمال الدولة « كثر شاكوك وقل شاكروك ، فلما اعتدلت وإما اعتزلت » . وأرسل الشكوى إليه.

مشاهير الكتاب .

أخونا فيما سبق بذكر بعض مشاهير الكتاب من عهد صدر الإسلام حتى نهاية الدولة الأموية ، وقد نبغ بعد ذلك أعلام في الكتابة في مختلف بقاع العالم الإسلامي ، ونحن نورد هنا بعض الأسماء اللامعة ، فمن هؤلاء يحيى بن خالد البرمكي وابناه الفضل وجعفر ، والفضل بن الربيع ، والفضل بن سهل ، والحسن أخوه ، ومحمد بن عبد الملك الزيات ، والحسن بن وهب ، وهم من كتاب الخلفاء العباسيين ، ومن الكتاب الذين نبغوا في مصر أحمد بن محمد الواسطي ، الملقب كان يكتب لابن طولون ، وجوهر الصقلي ، والقضاة ، وابن منجب الصيرفي ، في عهد الفاطميين ، والقاضي الفاضل ، وابن شداد ، في عهد صلاح الدين وفخر الدين بن لقمان الذي كتب للظاهر بيبرس .

مكانة الكاتب :

نتكلم عن مكانة الكاتب ولا نقول شروطه كما قلنا في الوزارة والعمالة ، وسبب ذلك أن الكاتب تابع ، والخليفة أو الوزير هو المسئول عن عمل الكاتب ، فالمفروض بل والمتبع في كثير من الأحوال أن يقرأ الخليفة أو الوزير ما كتبه الكاتب ، ولا يوافق عليه إلا إذا ارتضاه ، فالكاتب لم يقم بعمل مستقل ، ولما انتهى شأن الكتابة واستقرت ، أصبح الكاتب نظير الوزير بل أخذ لقبه ، كما أصبح كملك صاحب السيف ، ولذلك كان يطلق لقب ذو الوزارتين على من جمع بين القلم والسيف (١) ، ومكانة الكاتب كانت تستدعي أن يكون أهلاً للثقة ، ومؤهلاً للثقة يشرحها لنا كاتب من هؤلاء هو عبد الحميد بن يحيى الشهير بالكاتب ، وذلك في رسالته إلى الكاتب التي حونها كاملة ابن خلدون (٢) ونحن نقتطف منها بعض عبارات :

يقول عبد الحميد :

أما بعد ، حفظكم الله يا أهل صناعة الكتابة ، وحافظكم ، ووفقكم ، وأرشدكم ، فإن الله عز وجل جعل الناس بعد الأنبياء والمرسلين والملوك أصنافاً وجعلكم معشر الكتاب في أشرف الأصناف ، بكم تنتظم للخلافة محاسنها وتستقيم أمورها ، لا يستغنى الملك عنكم ، فموقعكم من الملوك موقع أسماعهم التي بها يسمعون ، وأبصارهم التي بها يبصرون وألستهم التي بها ينطقون ، وأيديهم التي بها يبطشون . . . وليس أحد من أهل الصناعات كلها أحوج منكم إلى اجتماع خلال الخير

(١) ابن خلدون : المقامة ص ١٦٨

(٢) المرجع السابق ص ١٧٣ - ١٧٥

المحمودة وخصال الفضل المملودة ، فإن الكاتب يحتاج في نفسه ويحتاج منه صاحبه الذى يثق به في مهمات أموره أن يكون حليماً في موضع الحلم ، فهيماً في موضع الحكيم ، مقدماً في موضع الإقدام ، محجماً في موضع الإحجام ، مؤثراً للعفاف والعدل والإنصاف ، مكتوماً للأسرار وفيماً عند الشدائد ... فتنافسوا يامعشر الكتاب في صنوف الآداب ، وتفقهوا في الدين ، وابدعوا بعلم كتاب الله عز وجل ، والفرائض ، ثم العربية ، فهي لثاقف ألفتكم ، ثم أجيئوا الخط فإنه حلية كتبكم ، وأرووا الأشعار وأعرفوا غزيبها ومعانيها وأيام العرب والعجم وأحاديثها وسيرها ، فإن ذلك معين لكم على ما تسمو إليه هممكم ، ولا تضيعوا النظر في الحساب فإنه قوام كُتَّاب الخراج .

نوايع الكتابة والدواوين

حديثنا عن الكتابة والدواوين يستلزم أن نتكلم كلمة عن أشياء اتصلت
اتصالاً وثيقاً بالكتابة والدواوين ، وتلك هي : الخاتم ، وأدوات الكتابة ،
وفيما يلي كلمة موجزة عنها .

الخاتم :

الخاتم هو تلك الحلية المعروفة من الذهب أو الفضة التي يابسها الناس
في أصابعهم ، ولكلمة الخاتم معان أخرى لغوية ، ولكن التي يهمنا في دراستنا
هنا معنيان ، وهذان المعنيان يتصلان بخاتم اليد الذي سبق ذكره ، فعلى رأس
هذا الخاتم من الخارج كانت تحفر عبارة مثل « محمد رسول الله » ويغاب أن
يكون حفرها مقاوياً أي أن تُكتب الكلمات من الشمال لليمين حتى إذا خُتِمَ
بهذا الخاتم ظهرت الكلمات معتدلة ، وقد تُكتب الكلمات معتدلة ، فتظهر
بعد الختم مقلوبة .

ولا يزال بعض هذا متبعاً حتى الآن لمن لا يعرفون الكتابة ، وقد قلنا إن
الكلمات المطلوبة « تحفر » وهذا يختلف عما هو شائع الاستعمال الآن بأن
تكون الكلمات المطلوبة بارزة حولها فراغ ، فتظهر عند الختم كأنها مكتوبة .
أما في الاستعمال القديم فإن الكلمات تحفر وتكون مفرغة وعلى هذا فعندما
نستعمل الخاتم القديم تكون الكلمات المطلوبة بيضاء تحيط بها سواد المداد ،
والمهم أن حديثنا الآن هو عن الخاتم القديم الذي حُفرت فيه الكلمات مقواة
أو معتدلة .

أما المعنيان اللذان يستعمل فيهما هذا الخاتم فهما :

١ - ختم الخطاب بعد تمامه بهذا الخاتم بعد خمس الخاتم في مداد أو
نحوه . ومفهوم الختم بذلك المكتوب ونقاده .

٢ - عند نهاية الخطاب يطوى ، أو يوضع في غلاف بعد الطي ،

أو يحزم ، ثم توضع مادة لينة كالشمع على مواضع الطي أو على فتحة الغلاف أو عقدة الحزم وتختم هذه المادة فتظهر الكتابة عليها ، فلا يفتح هذا الخطاب إلا المرسل إليه ، فإن فُتِحَ . بلونه فسدت الأنظام وضاعت قيمة المكتوب ، والخاتم هنا معناه السداد والتمهل حتى لا يعثر عابث بما هو مكتوب .

وكما أن لكل من المعنيين استعمالاً خاصاً فإن استعمالها لم يبدأ دفعة واحدة في التاريخ الإسلامي ، فالخاتم بالمعنى الأول كان أسبق في الظهور ، فيروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما كتب كتبه يدعو الماوك لدخول الإسلام ، قيل له : إن العجم لا يقبلون كتاباً إلا أن يكون مخزوماً ، فالتخذ خاتماً من فضة ونقش عليه « محمد رسول الله » وختم به ، وتختتم بملك الخاتم أبو بكر وعمر وعثمان ، ثم سقط من يد عثمان في بئر أريس ، وكانت قلبية الماء ، ولكن الخاتم لم يترك فاعتم عثمان وتطير من ذلك وصنع آخر على مثله (١) .

ومن استعمال الخاتم بهذا المعنى أى بالاعتراف بصحة المكتوب ونفاذه ما روى أن معاوية حينما تم الصلح بينه وبين الحسن بن علي بن أبي طالب أرسل له صحيفة ببضء ختم أسفلها ، وكتب إليه أن اشترط في هذه الصفحة التي ختمت أسفلها ما شئت فهو لك .

وكان الخلفاء الأول يستعملون الخاتم بأنفسهم لأنهم كانوا يكتبون بأنفسهم أو كانوا إذا كتب أحد لهم قرعوا ما كتب وأجازوه بختمه إذا رضوا عنه ، ولكن عثمان سلم خاتمه إلى كاتبه فكان هذا يختم على الكتب به ، ومن هنا أخذ الخاتم معنى جديداً تطوراً من المعنى الأول ، وهذا المعنى الجديد هو السلطة والنفوذ ، فإن حامله كان يستمتع بسلطة واسعة ونفوذ قوى ، وهذا المعنى هو الذى قصده الرشيد عند ما أراد أن يستبدل بالفضل بن يحيى جعفرأ

(١) البلاذرى : فتوح البلدان ص ٤٧ - ٤٨ ، ومقدمة ابن خلدون ص ١٨٥ - ١٨٦

والنقد الفريد ج ٢ ص ٢٥٤ .

أخاه ، إذ قال يحيى : يا أبت إن أردت أن أحول الخاتم من يمينى إلى شمالي فكفى بالخاتم عن الوزارة (١) .

أما الخاتم بالمعنى الثانى فقد ظهر فى عهد معاوية ، ويروى أن السبب فى ذلك أن معاوية أحال عمر بن الزبير على زياد بن أبيه عاماه على الكوفة بمائة ألف درهم ، فضى عمر بالكتاب ولم يكن مقفلاً أو محزوماً ، وفى الطريق قرأ عمر الكتاب فجعل المائة مائتين ، فلمارفع زياد الحساب إلى معاوية ، قال معاوية : إنى ما أحلته إلا بمائة ألف . فاستدعاه وسجنه حتى رد عبد الله بن الزبير المائة ألف عن أخيه ، ووضع معاوية منذ ذلك الحين نظام طلى الرسائل وختمها (٢) .

وقد نشأ بعد ذلك ديوان الخاتم حيث ترد إليه كل الكتب الواردة للخليفة ليتأكد موظفو الديوان أنها سليمة لم تفتح ، وتخرج من هذا الديوان كل الكتب المرسلة بعد طيها وختمها أو حزمها وختمها . وربما شمل ديوان الخاتم المعنيين مراً ، فتختم به الرسائل دليل نفاذها ، ثم تطوى أو تحزم وتختم حتى لا يعثر بها عايب .

وكان يستعمل فى ختم الخلاف طين أحمر مذاب بالماء يسمى طين الختم وقد يستعمل الشمع أو الدهن (٣) .

أما ختم المکتوب بمعنى صحته ونفاذه فيستعمل فيه المدا أو ما يشابهه ، ولم يكن الخلفاء ينقشون على خواتمهم أسماءهم ولكنهم كانوا ينقشون عليها عبارات فيها مواظ وحكم ، فقد كان نقش خاتم عمر « كفى بالموت واعظاً يا عمر » وخاتم عثمان « لتصبرن أو لتندمن » وخاتم على « الملك لله » .

(١) المقدمة ص ١٨٦ .

(٢) ابن الطقاتى : الفهرى فى الآداب السلطانية ص ١٠٢ .

(٣) المقدمة ص ١٨٥ .

وفي العهد الأموي والعباسي كانت الموعظة المنقوشة ذات صلة باسم الخليفة فقد كان نقش خاتم المأمون « عبد الله يوم من بالله غلباً » ، وخاتم الواثق « الله ثقة الواثق » وخاتم المتوكل « توكلت على الله » .. وهكذا (١) .

وفي العصور المتأخرة كان الخاتم يحل نقش اسم الساطن أو شارته (٢) .

أدوات الكتابة :

كان القلم يصنع من القصب كما لا يزال حتى الآن في كثير من الحالات ، وكان المداد يتكون من مزيج من مسحوق الفحم أو الطيب مع سائل لزج كالصمغ (٣) .

وفي العهد الأول للدولة الإسلامية كانت الكتابة قليلة ، فلم تعدد الرسائل القصيرة أو العهود أو ما شابه ذلك ، فكانت تكتب في الرق أو الجلود المهيأة للكتابة ، وذلك — كما يقول ابن خلدون (٤) — تشريعاً للمكتوبات وميلاً بها إلى الصحة والإتقان ، وكانوا في ذلك العهد يكتبون أيضاً على الأخشاب وسعف النخل والعظام وقطع الخبز والأحجار الرقيقة ، وقد استعملت هذه الأشياء كلها أو أكثرها في كتابة القرآن الكريم .

وقد أخذ العرب من مصر مادتين للكتابة عابهما ، فأدخلوا نوعاً خاصاً من القماش المصري كان يستعمل للكتابة اسمه « القباطي » وقد عرفه العرب من قبل الإسلام ، كما أدخلوا — بعد فتح مصر — اللبنة البرتنى فكانوا عليه . وفي دار الكتب المصرية مجموعات من النوعين حتى الآن ، وقد نشر المستشرق

(١) جورجى زيدان : تاريخ الصندن الإسلامي ج ١ ص ١٢٨ .

(٢) مقدمة ابن خلدون ص ١٨٥ .

(٣) جورجى زيدان : تاريخ الصندن الإسلامي ج ١ ص ٢٥٩ .

(٤) المقدمة ص ٢٩٦ .

«أحولف جروهمان» كثيرًا من الوثائق المدونة على البردى ، وترجع تواريتها إلى القرون الهجرية الأولى .

ثم طما — كما يقول ابن خلدون (١) — بحر التأليف والتدوين وكثر ترسيل السلطان وصكوكه وضايات المواد السابقة عن أن تنفى بالمطالوب ، فأشار الفضل بن يحيى البرمكى بصناعة الكاغذ والكتابة عليه ، ويرجع جورجى زيدان أن المسلمين أدخلوا هذه الصناعة عن الصينيين الذين برعوا فى صناعة الورق من قبل الميلاد ، ولما فتح المسلمون سمرقند عرفوا عن السمرقنديين لهذه الصناعة ثم اشتدت حاجة المسلمين إلى ما يكتبون عليه فى عصر التدوين ، فأشار الفضل بن يحيى بصناعة الورق والكتابة عليه ، فأنشوا له المصانع فى بغداد والشام وغيرهما من خواصم الإسلام .

ومن المؤكد أن العالم أخذ عن العرب صناعة الورق ، يقول جورجى زيدان : إن أهل أوروبا لما أقاموا من سبائهم فى الأجيال الوسطى استخذوا الكاغذ الشامى وكان اسمه عندهم « Charto Demascens » ، وانتقلت صناعة الورق إلى أوروبا بطريق الأندلس ، فقد كان للعرب مصانع لصناعة الورق فى غرناطة وبلنسية وطليطلة ، تعلم منها الأوربيون وورثوها عند سقوط الأندلس ، وانتقلت هذه الصناعة منها إلى سائر ممالك أوروبا (٢) .

(١) المرجع السابق .

(٢) جورجى زيدان : تاريخ التمدن الإسلامى ج ١ ص ٢٥٩ .
(م ١٥ - السلسلة فى الفكر الإسلامى)

الحجاجة

يقول ابن خلدون (١) في تعريف الحاجب : إنه الذى يحجب الساطن عن العامة ويخلق بآيته دونهم أو يفتحهم لهم ..

وهذا التعريف يقال من قيمة الحاجب نوعاً ما إذا أُخِيلَ على ظاهره ، فالحقيقة أن الحاجب لا يفتح الباب ولا يقفاه ولا يجاس بالباب أصلاً ، وإنما وظيفته كانت أسمى من ذلك وأرقى ، فهو واسطة بين الناس وبين الخليفة ، وهو الذى يدرس حوائجهم ويأذن لهم بالمثول بين يلى الخليفة ، أو يوصى بقضاء حوائجهم فلا تكون هناك حاجة للمثول بين يديه ، أو يرفض الإذن لهم إذا كانت الأسباب للمقابلة غير قوية ، أو لم توجد أسباب ، وعلى هذا كان الحاجب من خيرة الموثوق بهم كما كان فى كثير من الأحيان من أسرة الخلافة ويتضح ذلك من وضعية عبد الملك بن مروان لأخيه عبد العزيز حينما ولاه على مصر وفيها يقول : وانظر حاجبك فليكن من خير أهلك ، فإنه وجهك ولسانك (٢) ..

والحجاجة ليست من منشاآت الساف الصالح وإنما هى من عمل المتأخرين ، ولهذا كثر الاختلاف فيها حسب الظروف والأحوال والأمكنة ، ولم يكن للحجاجة وجود فى عهد الرسول وإنما كانت جاساته مفتوحة للجميع ، وتسأوى عنده المسلمون مهما اختلفوا فى الحاه أو البراء ، وروى عنه قوله : « مَنْ ولى من أمر الناس شيئاً فاحتجب عن أولى الضعف والحاجة احتجب الله عنه يوم القيامة » . وكانت الحال كذلك فى عهد الخلفاء الراشدين أيضاً ، ولما اتصل المسلمون بالفرس والروم خشى عمر أن يتخذ ولاته حججاً كما يفعل هؤلاء ، فكان يسأل القادمين عليه من البلدان ، عن ولاهم هذه الأمثلة :

(١) المقامة ص ١٦٨ .

(٢) البغوى فى الآداب السلطانية ص ١١٥ .

هل يعود مرضاكم ؟ هل يعود العبد ؟ هل يجاس على بابه ؟ .. فلن قالوا
في واحدة منها « لا » عزله . وكان من أهم شروط عمر على من يعمل رالياً
له ألا يتخذ باباً حزن حاجات الناس .

ثم تغيرت الأحوال بعد الخلفاء الراشدين لعدة أسباب أهمها :

أولاً — انتقل العالم الإسلامي من البداوة إلى الحضارة ، وإذ كانت الحجابة
لا توافق طباع البادية فلأتها من عادات أهل الحضر أو من لوازمهم .
.. ومن طباع البادية الأمن وعدم الخيانة ، فالملك بالبادية لا يحتاج أن يحرس نفسه
من زائريه ، لأن البسوة لا يخونون من اتهمهم ، ثم من طباع البادية البساطة ،
ولا يطبق البدوي أن يجاس على باب الخليفة إلى أن يؤذن له ، فاجل تغيرت
الدولة إلى الحضارة لزم أن تظهر مظاهر هذه الحضارة ، وكانت الحجابة
إحدى هذه المظاهر (١) .

ثانياً — كثرت الأعبال وتعددت ، ولم يعد الخليفة يستطيع أن يستقبل
كل الراغبين في مقابلته ، فازم أن يتخذ الخاجب ليدرس هذا أحوال طالبي
المقابلة ، فيبدخل عليه من يرى حاجة ماسة لدخوله ، ويصرف بنفسه أمور
الباقين أو يحيلهم إلى من يصرفها .

ثالثاً — وهو الأهم تلك الاغتيالات المتتالية التي حدثت للخلفاء الراشدين
الثلاثة : عمر وعثمان وعلي ، وبخاصة تلك المؤامرة التي قتل فيها علي وإلى
كانت ترمى إلى التخلص من علي ومعاوية وعمر بن العاص .

للكل مكان من الضروري أن يتخذ الخليفة معاوية حاجباً له ، بل كان
من الضروري أن يتخذ بعض الزلاة أو كلهم حاجباً لنفس الأسباب السابقة ،
وبخاصة أن عمرو بن العاص كان ضمن من شملتهم المؤامرة التي خر فيها علي

(١) ابن خلدون : المقدمة ص ١٦٨ - ١٦٩ بصرف .

كرم الله وجهه ، ولها نجد الولاية أيضاً اتخذوها حجاباً ، وقد مرت بنا وصية عبد الملك بن مروان لواليه على مصر فيما يتعلق بحاجبه وحسن اختياره . ولما ظهرت الوزارة اتخذ الوزراء حجاباً كما اتخذ قاضي القضاة حاجباً ينظم دخول المتقاضين عليه .

وكان هناك طريقتان في الإذن للناس أو عدم الإذن لهم ، أما الطريق الأول فكان يُكرّم الحاجب أن يخبر المحجوب عن زواره ليتولى المحجوب بنفسه الإذن لهم أو ردهم ، ويبدو ذلك من وصية عبد الملك بن مروان التي اقتبسنا منها بعضها آنفاً ، ونعود هنا لنقتبسها كاملاً : « وانظر حاجبك فليكن من أهلك فإنه وجهك ولسانك ، ولا يقفن أحد ببابك إلا أعلمك مكانه لتكون أنت الذي تأذن له . أو ترده » (١) . ومثل هذا الطريق يكون عند قوة الخلفاء وعدم تسليمهم شيئاً من أمورهم لتابعيهم .

أما الطريق الثاني وهو الأعم فكان أن يترك أمر الإذن إلى الحاجب ، كما شرحنا سابقاً ، ولكن في هذه الحال كان هناك دستور يلزم أن يتبعه الحاجب وبناءً على ذلك الدستور كانت الأفضلية في الدخول لأهل النسب ، فإذا تساوت الأنساب فُضِّل أهل السن ، فإذا تساوا في السن فضل أهم العام والأدب (٢) .

وكانت هناك جماعات لا تمنع عن الدخول أبداً ، وكانت هذه الجماعات تختلف باختلاف الخلفاء فيما اعتقد ، وإن كان بعضها لا يختلف مع جميع الخلفاء ، وقد حدد عبد الملك بن مروان الجماعات التي لا تمنع عنه بقوله لحاجبه : « وليستك حجابة باني إلا عن ثلاث : المؤذن للصلاة فإنه داعي الله ، وصاحب البريد فأمر ما جاء به ، وصاحب الطعام لئلا يفسد » (٣) .

(١) الفخرى في الآداب السلطانية ص ١١٥ .

(٢) جورجى زيدان : تاريخ المدن الإسلامي ج ١ ص ٦٠ .

(٣) ابن خلدون : المقامة ص ١٦٩ - ١٧٠ .

ويخيل لي أن ربط الأمر الثالث بالأمرين الأولين يدل على اهتمام عبد الملك بالطعام . وهذه العبارة ينسبها ابن عبيد ربه والمبرد (١) لزياد بن أبيه ، فقد روي أن زياداً قال للحاجبه عجلان : إني وليتلك حجابتي وعزلتلك عن أربع : هذا المنادى إلى الله في الصلاة والفلاح لا يحجبني عنى فلا سلطان لك عليه ، وطارق الليل لا يحجبني ، فشر ما جاء به ، ولو كان خيراً ما جاء في تلك الساعة ، ورسول الثغر ، فإنه إن أبطأ ساعة أفسد عمل سنة فأدخاه على وإن كنت في الحافى ، وصاحب الطعام فإن الطعام إذا أعيد تسخينه فسد .

وتختلف الحجابة قوة وضعفاً باختلاف البلدان ، وقد ذكر ابن خلدون (٢) مكانة الحجابة في الدول مختلفة ، ويبين ما سبق أن ذكرناه من أن الحجابة لا تظهر أو لا تعظم في الدول البدوية وأنها في الدول المتحضرة أكثر ظهوراً وأهمية ، ومع أن بعض الحجاب في بغداد وصلوا إلى مكانة سامية كالربيع ابن يونس وابنه الفضل ، إلا أن الحجابة في الأندلس كانت أعظم شأنًا وأعلى شرفاً إذ كان الحاجب هو الرسول بين الوزارة والخليفة ، فارتفع عن الوزارة مباشرة السلطان ، ولذلك نجد أنه لما ظهر في الأندلس بعض المستبدين اختص المستبد باسم الحجابة لشرفها ، فكان المنصور بن أبي عامر وأبناؤه كذلك ، ثم جاء من بعدهم ملوك الطوائف فلم يتركوا لقبها وكانوا يعلمونه شرفاً لهم (٣) .

وقد تكلم ابن خلدون عن الحجابة مرتين في مقدمته ، فعقد فصلاً عن « الحجابة » اقتبسنا منه بعضه فيما سبق ، ولكنه عاد فعقد فصلاً آخر بعنوان « الحجاب وكيف يقع في الدول وفي أنه يعظم عند الهرم » وفي هذا الفصل

(١) المقدم للفريد ج ١ ص ٨٣ ، والكمال في الأدب ج ١ ص ٢٥٨ .

(٢) المقدمة ص ٢٣٨ ، وانظر دائرة مدون البستان ج ٦ ص ٦٨٩ - ٦٩٠ .

(٣) مقدمة ابن خلدون ص ١٦٩ - ١٧٠ .

تكلم ابن خلدون عن مراحل ثلاثة للحجاجة تتصل بمراحل ثلاثة للخلفاء ،
فالمرحلة الأولى هي مرحلة الانتقال من البداوة للحضارة وهذه يناسبها الحجاب
الأول وهو تنظيم الدخول على الخليفة ، وكانت في عهد الأمويين ، والمرحلة
الثانية التعمق في السلطان والمدنية ، وفي هذه المرحلة يتقارب الخليفة إلى ملك
له أخلاق الملوك ، وهذه المرحلة يناسبها الحجاب الثاني وهو أشد من
الحجاب الأول حيث يفرض للخلفاء منه خواصهم من الأولياء ويحجب خوهم
من سواهم ، وكانت هذه في مطلع خلافة بني العباس ، والمرحلة الثالثة
مرحلة التدهور وتسلط بعض الناس على الخلفاء ، وفي هذه المرحلة يأتي
الحجاب الثالث حيث يُحجب الخواص أيضا أو أكثرهم ، بدعى أن
مباشرتهم لإياه خرق حجاب الهيبة ، وفساد قانون الأدب ، وبهذا يقطع الحاجب
الخليفة عن الغير ويعوده ملابسة أخلاقه هو حتى لا يستبدل به سواه ،
وقد كانت هذه المرحلة في عهود تدهور الخلافة العباسية (١) .

الشرطة

مؤسس نظام الشرطة :

يمكن القول أن عمر بن الخطاب هو واضع نظام الشرطة ، وقد تنبه المالك بعض المستشرقين فقال عنه أكثر من واحد منهم : إن عمر لم يكن خطيفة بمقدار ما كان شرطياً .

أما تحديد معنى الشرطة كما فهمها عمر فيمكن إيضاحه إذا استعدنا سيرة عمر ورأينا ما عماله خلالها ، فسرى عمر يعس ليلاً ونهاراً ، وهو في الليل أكثر حساساً ، مستجده في حسسه وحده أو مع رفيق ، يتجسس في الأزقة ، وينساب في الشوارع ، وتمتد به خطاه إلى خارج المدينة أحياناً ، وهو يرسل بصره ما استطاع ، ويرهف مسمعه ما وسعه ذلك ، ليرى وليسمع ثم ليعدل طبقاً لما رأى وما سمع ، رجل يحس أنه مسئول عن أمن هؤلاء بل عن رعايتهم رجل يحس أنه مسئول أن يسعى للمظالم إذا لم يسع له المظالم ، ويحس أن واجباً عليه أن يرفع عنه الظلم وأن يرد طغيان الظالم .

على أن عسس عمر امتزج بمسئوليته وساطاته كخليفة ، فهو في حسسه يجد امرأة فقيرة وجولها صبيان يكون .. فيسعى لهم ويحمل لهم من بيت المال دقيقاً وشحماً ، ويمتد به العسس إلى خارج المدينة فيسمع أنين امرأة ويدرك أنه جاءها الخاض ، فيسرع إلى زوجته ليأخذها لتساعد المرأة ويحمل هو على ظهره الدقيق والشحم ويحس مع الزوج يسر معه حتى تأخذ زوجته ، ويعس عمر يطارد شاربي الخمر ولاعي القمار حتى لم يبق ما يستريح من عمر ، ويصبر أمره بالألحاط بائعو اللبن لبنهم بالماء ، ثم يحس ليرى إن كان هناك من خالف .

وهكذا كان عمر شرطياً ولكنه كان في الحقيقة خطيفة شرطياً ، وعلى

كل حال فقد وضع طيب الله ثراه نواة الشرطة ، كما كان له الفضل في ابتكار كثير من المنشآت اللازمة النافعة .

ولم تنقطع الشرطة بعد ذلك كنظام للحس ومساعدة الولاية والخلفاء على حفظ الأمن ، وكان يقوم بذلك أتباع الخليفة أو الوالي ، ثم نظمت الشرطة في عهد علي بن أبي طالب وأطلق على رئيسها « صاحب الشرطة » وكان ذلك لردّ اعتداءات الخوارج الذين كانوا يهاجمون السكان من حين إلى آخر فيسُرون بهم الفزع .

واستمر الأمر كذلك في عهد بني أمية ، ويبدو أن الدولة العباسية عيّنت بالشرطة ووضعت لها نظاماً محددة مما جعل ابن خلدون يقول عنها : وكان أصل وضعها في الدولة العباسية (١) .

عمل الشرطة :

ذكر الدكتور حسن إبراهيم (٢) تعريفاً للشرطة فقال : هي الجند التي يعتمد عليها الخليفة أو الوالي في استتباب الأمن وحفظ النظام والتقيض على الحنطة والمفسدين وما إلى ذلك من الأعمال الإدارية التي تكفل سلامة الجمهور وطمأنينتهم .

واعتقادي أن الدكتور حسن إبراهيم متأثر في تحديد معنى الشرطة في الإسلام بطبيعة عمل الشرطة في أيامنا هذه ، وليس في المراجع التي بين أيدينا ما يقرر هذا التحديد ، ولم يذكر الأستاذ الفاضل مرجعاً إليه ، أما الذي تقودنا إليه المراجع عن عمل الشرطة فهو أنها كانت تابعة للقضاء ، تساعد القاضي في إثبات الذنب على مرتكبه ، وتنفذ الحكم الذي يصدره القاضي

(١) المقدمة ص ١٧٦ .

(٢) النظم الإسلامية ص ٢٦٠ .

ضد هؤلاء الملبين وبخاصة فيما يتعلق بالخلود ، ثم تطور الأمر فأصبح لصاحب الشرطة النظر في الجزأين بنفسه وإقامة الخلود على ما يثبت منها ، وذلك لأنهم تزعموا القاضى عن الحكم والنظر في مسائل تتعلق بالحدود فكانوا وشرب الخمر ، ثم لأن الشرطة هى التى مستوى الدليل على حدوث هذه الأشياء وإثباتها على مرتكبها ، ولها اختصروا الطريق وجعلوا ذلك كله من شأن صاحب الشرطة (١) ، وبما دعاهم إلى ذلك أيضاً أن أحكام القاضى تحتاج إلى أناة ورؤية وذلك مما يعطى فرصة للفاسق ، والمالك أعطى هذا الحق لصاحب الشرطة كما يقول ابن خلدون (٢) ، لما يظهر منهم من الصلابة ، والمضامى فى الأحكام ، لقطع مواد الفساد ، وحسم أبواب الدعارة ، وتخريب مواطن الفسوق ، وتفريق مجامعهم ، مع إقامة الخلود الشرعية والسياسية ، كما تقتضيه رعاية المصالح العامة فى المدينة .

ولما كانت أكثر الجزأين التى تدخل فى اختصاص صاحب الشرطة مجتهد بالليل . فقد سمي صاحبا « صاحب الليل » أو « صاحب المدينة » فالمدينة تنام والشرطة تعس لتبع العجب وتزل العقاب بمن يخالف القوانين أن يرتكب الآثام (٣) .

أنواع الشرطة :

والمتبع لما كتبت عن الشرطة فى المراجع التى بين أيدينا يذكر أن اختصاصها الأول كان كما يقول ابن خلدون (٤) الحكم على الدماء وأهل الريب ، والضرب على أيدي الرعاى والفجرة منهم . ويبدو أن أوساط الناس كالأطباء والمعالجين

(١) مقدمه ابن خلدون ص ١٧٦ ، ونفع الطيب المسمى ج ١ ص ١٠٣ ، وتاريخ النعمان

الإسلامى ج ١ ص ٢٥٢ .

(٢) المقدمة ص ١٧٦ .

(٣) المسمى : نفع الطيب ج ١ ص ١٠١ .

(٤) المقدمة ص ١٨٦ .

وأعيان التجار ، ثم كبار الناس كأهل المراتب السطانية لم يدخلوا في اختصاص الشرطة في بادئ الأمر ، وللملك نجد نوعاً جديداً من الشرطة يظهر اسمه الشرطة الكبرى ، أما الشرطة العامة فسميت الشرطة الصغرى ، وتختص الكبرى بالنظر في أوساط الناس وأعيانهم والضرب على أيديهم في الغلات ، وعلى أبنى آثارهم ومن إليهم من أهل الجاه . وتُصيّب لصاحب الشرطة الكبرى هذه كرسى بدار السلطان . وحدد له أعوان يجاسون بين يديه ويمشون حسب رأيه ، وكانت ولاية هذه الشرطة للأكابر من رجالات الدولة حتى كانت ترشيحاً للوزارة والحجابة ، وقد وجدت الشرطة الكبرى في الأندلس ومصر (١) ولا يبعد أن تكون وجدت في أمكنة أخرى .

وفي عهد عبد الرحمن الناصر ابتدع هذا الخليفة نوعاً ثالثاً للشرطة أطلق عليه الشرطة الوسطى ، ويظهر أن صاحبها إختص بالنظر في جرائم الطبقة الوسطى وهم أعيان التجار وأصحاب المصانع وأصحاب المهن الراقية كالأسماتنة والأطباء ومن في طبقتهم ، وامتد هذا المنصب إلى سعيد بن جبير (٢) . واختصت الشرطة الكبرى بأهل المراتب السلطانية .

(١) مقدمة بن غلدون ص ١٧٦ ، والنظم الإسلامية لـ دكتور حسن إبراهيم ص ٢٦١

(٢) دكتور حسن إبراهيم : تاريخ الإسلام ج ٣ ص ٢٨٢

الحسبة

ذكرت المراجع التي تتحدث عن الحسبة دون استثناء تقريباً (١) أن الحسبة أمرٌ بالمعروف إذا ظهر تركه ، ونهى عن المنكر إذا ظهر فعله ، وأنها واسطة بين أحكام القضاء وأحكام المظالم . ومن أجل هذا أدركت أن صلة وثيقة توجد بينها وبين الشرطة ، وفي المحاضرات التي ألقاها علينا الدكتور برنارد لويس أستاذ التاريخ الإسلامى والمحاضرة الإسلامية بجامعة لندن كان يسميها « الشرطة المدنية » وعبارته هي :

the Civil police or exactly the police in charge of the
marks and public morals(٢)

. « البوليس المدني أو بتعبير أدق البوليس المسئول عن الأسواق والآداب العامة » .

ولهذا كان من الضروري أن نتحدث عن الحسبة ..
وقد وجدت الحسبة مبكرة في العالم الإسلامى ، فقد روى أن الرسول كان يدفع الحسبة في الأسواق إلى وال يأمر الناس بالمعروف وينهاهم عن المنكر (٣) . وخطا عمر بالحسبة خطوات واسعة فكان يذهب للسوق ، ويراقب المكائيل والموازين ، يرشد الناس إلى السواك الحسن . فقد روى

(١) انظر الكتب الآتية .

الشيخزى :	نهاية الرتبة في طلب الحسبة .
القرشى :	مدام القرية في طلب الحسبة .
ابن تيمية :	الحسبة في الاسلام .
المارودى :	الأحكام السلطانية
عبد الرزاق الحصان :	الحسبة .

(٢) محاضرات جامعية لم تنشر .

(٣) الحسبة في الاسلام لابراهيم الفهاري ص ١٠٤ .

عنه أنه ضرب بالدرّة بعض تجار اجتمعوا حول الطعام في الطريق العام ، وقال لهم : « لا تقطعوا علينا سبانا ، وضرب مرة حِمْلًا لأنه حَمَلٌ جماعه أكثر من طاقته (١) .

واتسعت أعمال الحسبة ونظمت العقوبات والتعازير في الشرق والغرب ، وأهم ما كان يباشره المحتسب مشاركة الأمواق ومراقبة المكاييل والموازين ، ومنع الناس من الازدحام في الطرقات ، ومنع الغش والغبن والتدليس ، ومنها كذلك مراقبة النساء في الأفراح والمآتم والجنابات ، ومنها الحسبة على الخبازين والفرازين لضمان نظافة الخبز وجودته ، ومنها الحسبة على الخزازين لضمان سلامة الحيوان الملبوح وحسن الذبح ، والحسبة على المعامين حتى لا يضربوا التلاميذ ضرباً قاسياً (٢) .

وشملت الحسبة كذلك أمر العامة بالمساوات الخمس في مواقيتها وأمرهم بالجمعة والجماعة (٣) .

ويكون التعزير بالتهديد والتخويف أو الضرب أو الحبس ، ويراعى فيه مكانة المخطئ ، والتعزير بهنا يختلف عن الحد ، فالحد يستوى فيه الناس ، أما في التعزير فيتفاوتون حسبما يرى المحتسب .

ونختم كلامنا عن الحسبة باقتباس من ابن خلدون ، فقد حشد معاومات رائعة في حديث عنها قصير ، قال (٤) : « والمحتسب يبحث عن المنكرات ويعزر ويؤدب على قلبها ، ويحمل الناس على المصالح العامة ، فيمنع من المضايقة في الطرقات ، ويمنع الجمالين وأهل السفن من ضخامة الحمل أو ثقاه

(١) المرجع السابق ص ١٠٤ - ١٠٥ .

(٢) نهاية الرتبة ص ٥٤ ، ومعالم القرية ص ١٧١ .

(٣) ابن قيمية : الحسبة في الاسلام ص ١٢ ، ١٣ .

(٤) المقدمة ص ١٥٨ .

ويحكم على أصحاب المباني المتداعية للسقوط أن يهدموها ويزيلوا ما يتوقع من ضررها على السابلة ، ويمنع الغش والتدليس في المعايش ، وله أيضاً حمل الماطلين على الإنصاف .. ونحو ذلك ، ولا يتوقف حكمه على تنازع أو استعلاء ، بل له النظر والحكم فيما يصل إلى علمه ولو بدون شكوى ، وليس للمحتسب سلطان فيما تسمع فيه بيعة ، فذلك شأن القاضى .

ويذكر ابن القيم أن من عمل المحتسب أن يمنع اشتراك كل طائفة يحتاج الناس إلى منافعهم كالشهود والدلائل لأنهم إن اشتركوا أغلوا الأجرة ، ولأن هذه الشركة ليس هناك ما يدعوا لها ، فليست كالشركة في الصنائع لأن الصنائع تزيدها الشركة قوة من ناحية الخبرة ورأس المال فهى تخدم الناس ، ولكن شركة الشهود والدلائل يقصدها التحكم في الناس ، ويمتنع المحتسب كملك المشترين من الاشتراك إذا كان لا يوجد مشترون سواهم لهذه السلعة ، كما يمنع البائعين من الاشتراك إذا لم توجد الساعة عند سواهم ، ويتأزم الصنائع أن يقوموا بالعمل بأجر المثل (١) .

ومن أعمال المحتسب ما ذكرناه من قبل من مراقبة من يخشى منهم الانحراف إذا ظهرت دلائل تدل على إقدام شخص ما على ارتكاب منكر من المنكرات كالسرقة والقتل .. فهنا يراقبه المحتسب ويتجسس عليه حتى لا يقع منه ما يضر الناس ويؤذيهم .

الباب السابع.

مَدَى سُلْطَةِ الْحَاكِمِ
عَلَى مَمْلَكَاتِ الْأَفْرَادِ

مدى سلطة الحاكم على ممتلكات الأفراد

في ختام أحاديثنا عن الحاكم والمحكوم في الإسلام تقدم هذا الموضوع ، وهو موضوع في منتهى الأهمية ، لأن كثيرين من حكام العالم الإسلامى يتدخلون في ممتلكات الأفراد ، بقدر يتجاوز ما يُباح لهم ، فهو بهذا موضوع حى ، يعيشه كثير من الناس ، ويعانون من الحكماء الذين يقرضون ممتلكاتهم على ممتلكات رعاياهم بطريقة لا يُبيحها الفكر الإسلامى .

العدالة للجميع :

وقد ذكرنا آنفاً - في حديثنا عن الحسبة - رأى ابن القيم الذى يرى أن من عمل المحتسب أن يمنع التكتل الذى يضر بالناس ، كتكتل العمال والصناع لرفع أجورهم أكثر مما ينبغي ، وتكتل المشترين لتخفيض أسعار سلع على نحو يضر بالمنتجين وهكذا .. والهدف من ذلك ضمان العدالة للجميع بحيث لا تستفيد طبقة من الشعب على حساب أخرى

ودكرنا كذلك في كتابنا « الاقتصاد في الفكر الإسلامى » عند الحديث عن التسعير ما قرره ابن تيمية من أن « التسعير جائز إذا امتنع مالك السلعة عن بيعها بسعر المثل ، أما إذا ارتفع السعر إما لقلّة الشيء وإما لكثرة الخلق فهذا إلى الله » فما دام الشيء معروضاً فلا يجوز للحكومة أن تتدخل بفرض سعر معين يضر بصاحب السلعة .

ويجب على الحاكم المسلم أن يعرف موقف الرسول صلوات الله عليه في هذا الأمر ، فقد روى عن أنس ، قال : « خلا السعر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا رسول الله ، لوسعرت لنا ؟ فقال : « إن الله هو القابض الباسط الرازق المسعر ، وإنى لأرجو أن ألقى الله ولا يطلبنى أحد بمظامة ظلمتها إياه في دم ولا مال » رواه أبو داود الترمذى .
تحديد الإيجار والتسعير :

وقد سألنى العديد من الناس سؤالا مرتبطاً بهذه القضية ، ذلك هو مدى (م) - السياسة في الفكر الإسلامى

حق الحكومة في تحديد إيجار المساكن والأراضي الزراعية، وتسعير الأشياء التي تنتجها مزارع الأفراد..

والإجابة على هذا السؤال قد تغضب الكثيرين ، لأن الناس يجهلون إلى الحرص على الفرص حتى ولو كانت غير شرعية ، وهم يعتمدون على القوانين الوضعية التي قد تبيح ما لا يبيحه الله ، ولكن مع ذلك سأجيب بكل دقة ليعرف كل حقه ، وأذكر هنا الحديث الشريف « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » فقالوا : يا رسول الله ننصره مظلوماً فكيف ننصره ظالماً ؟ فقال : « تبده عن الظلم » . وهذا هو ما يدفعني للإجابة عن هذا السؤال راجياً أن يتدبر القارئ الإجابة فيها للخلاص لمن أراد لنفسه السلامة ..

كان جمال عبد الناصر قد أصدر قرارات متتالية ثبت بها إيجارات المساكن والأراضي الزراعية ، بل خفض إيجارات المساكن بنسب كبيرة ٢٠٪ أولاً ، ثم ١٥٪ ثانياً ثم بمقدار الضرائب التي قررت الحكومة حلفها ، ثم أعادتها على الملاك بأسماء جديدة . وكانت بعض هذه الإيجارات قد تمت قبل الانتفاضة التي قام بها بعض الضباط وأسسموها « ثورة » وكان الإيجار قد حُدد بالأراضي في وقت كانت الشقق الخالية كثيرة ، وكان الساكن يختار ويساوم .

والمؤرخ المني يتتبع قرارات عبد الناصر هذه يجد أنها لم تكن لوجه الله أو وجه الحق (١) ، فهي مرة كانت للتكليل بمن اعتقد عبد الناصر أنهم أغنياء

(١) من القوانين التي صولت لأغراض شخصية في مجال الإسكان نذكر ما يلي :

كانت الواقع تبيح للمالك استرداد شقة يملكها من مستأجر إذا كان المالك سيستعملها لزواج ابن له أو بنت ، ولم يكن عنده شقة غيرها هذا الفرض ، وحدث أن احتاج أحد الملاك لشقة كالت تسكنها أغت المشير عبد الحكيم عامر ، وكان المالك شخصاً أقرب إلى البلامة ، فظن أن القانون يحرم في عهد الثورة مع أن الثورة نادت جهازاً ونهاراً أن القانون في إجازة ، فتقدم الرجل لأخت المشير يرجو ما اخلاء الشقة ، وذكر لها أن أخاها يستطيع أن يقدم لها شقة أرحب وأجمل ، فظن ذلك هل المشير وحل أخيه ، وسرمان ما صدر قانون بالغاء هذا الحق نهائياً .

فدفعهم للسقوط في هوة الفقر والحاجة ، ومرة كانت لنفاق الجماهير ،
إذ كان هناك انتخاب أو ما يسمى استفتاء ، ومع أن المصريين في عهد هذا الثورة لم
يكن لهم أى صوت حقيقى في الانتخابات والاستفتاءات فإن عبد الناصر أراد أن يجذب
الناس إلى الصناديق ، إن لم يكن يعامل الخوف والتهديد فليكن يعامل الإغراء .

هل العبرة بالقيمة أو بالعدد ؟

ومر الزمن ، وأصبح التضخم حديث الناس ، وهبطت قيمة العملة الورقية
عالمياً بوجه عام ، وقيمة العملة المصرية بوجه خاص ، وأصبحت شقة في
جاردن سبى أو في الزمالك إيجارها ثمن بطيخة أو كيلو من اللحم.. 'يا لله (١) ،
وتدخلت الحكومة بسبب أسعار الغلاء فرفعت المراتب وأعطت علاوات
استثنائية وحوافز ومنحاً ، ولكنها نسيت قطاع ملاك المساكين ، كأنهم ليسوا
من الشعب ، وليتها تعرفت على الفقراء منهم فساعدتهم أو أباحت رفع أجور
منازلهم ، إنما لم تفعل مع الفقراء ولا مع الأغنياء ، كان الجميع كانوا مدنيين
لأنهم بنوا المنازل لإيواء الناس .

وهكذا أصبح الخيل الماضى ، أو بلغة أخرى ، جيل أعضاء مجالس
الإدارات والمحافظين والوزراء الحاليين والسابقين وكلاء الوزارات يسكنون
في هذه الشقق الرخيصة التى لا يصل إيجارها إلى عشرة جنيهات ، أما الخيل
الحاضر ، جيل الشباب المبتلى فينقسم قسمين ، قسم يسكن بإيجار يتراوح
بين خمسين ومائة جنيه ، وقسم لا يجد السكن على الإطلاق .

وقد انصرف الناس تماماً عن البناء ، وكان القطاع الخاص هو الذى
يحمل هذا العبء فتحلّى عنه ، فاستثمار المال في أى طريق آخر أجلى وأسلم .
والعجيب في بلادنا أن قراراً يصدر لسبب أو لآخر ، ثم تتغير الظروف

(١) عن التقييم نتصح القارئ أن يطالع كتابنا « الاقتصاد في الفكر الإسلامى » ص ٢٤٨
حيث تقرر النصوص الإسلامية أنه في حالة هبوط العملة الورقية تكون العبرة بالقيمة لا بالعدد ،
فاذا كان الإيجار عشرة جنيهات سنة ١٩٧٠ فإن المقصود بعد انخفاض العملة ما يعادل هذه الجنيهات
من شئ أو من ذهب (ابن عابدين والمؤرخ الثانى لجميع البحوث الإسلامية) .

ولكن القرار يُنسى ، ويكتوى الناس به عاماً بعد عام ، حدث ذلك عندما فصل عبد الناصر أساتذة الجامعة والقضاة من وظائفهم ثم نسبهم ، وعندما قبض على عشرات الآلاف وأودعهم المعتقلات والسجون ، ووسّكَل أمرهم للزبانية ثم نسبهم .. وعندما أصدر قرارات تخفيض الإيجارات ثم نسي الأسم التي تعيش على هذا الدخل ، حتى وصلت إلى حد الجوع ، بينما السكان قد نمت ثرواتهم في كثير من الحالات إلى حد التضخم .

ومثل هذا يقال عن إيجار الأتبان الزراعية الذي صدر عنها قانون سنة ١٩٥٢ يوم كان أردب الفول يباع بأربعة جنيهات ولا يزال الإيجار دون تغيير تقريباً ، مع أن أردب الفول يباع الآن بأربعين جنيهاً .

إن كثيرين من ملاك المباني يفرحون حينما تنهار بيوتهم ليبيعوها أرصاً خالية تدّر عليهم أثمانها بأضعاف ما تدّرّه إيجاراتها ..

وكثير من ملاك الأرض الزراعية يرون أن نكبة الفئران كانت نتيجة الدعوات ضد المسيطرين على أرضهم بلون حق .

والعجيب أن لحناً تُنشأ ، وأحاديث تُلّغ عن ضرورة تعديل الإيجارات ولكن ملق الجماهير سرعان ما يوقف هذا النشاط فيظل الحال على ما هو عليه .

ثم إن مَنْ في يدهم الأمر من وزراء ومن كبار الموظفين ومن رجال الصحافة ، يستمعون بهذه الإيجارات الرخيصة ، فلماذا يثرون هذه المسألة التي ستعود عليهم بما اعتبروه ضرراً أو خسارة ؟ .. وهو في الحق تطهير لأموالهم ، لأن حياتهم على هذا النظام مبنية على الغضب والعدوان .

ومثل هذا يقال عن التدخين ، وأنه خطر على الصحة ، ويتساءل الناس : لماذا لا يصدر قراراً بمنعه ؟ والجواب أن ولادة الأمور وأكثر الأطباء وأكثر رجال الدين يدخنون ، فمن الذي سيتحمس ضد التدخين ويعمل لإصدار قرار بتحريمه ..

وهنا ينطبق على إيجارات المساكن فن الذي يعمل لإنصاف الملاك ده إذا كان هذا الإنصاف سيعود على من ييدهم الأمر بما يعتبرونه خسارة عليهم ه

مَنْ يَجُوزُ لَوْلَى الْأَمْرِ التَّدْخُلُ فِي الْمِلْكِيَّةِ الْخَاصَّةِ ؟

والنتيجة إن قطاعاً مهماً من قطاعات الشعب يعانى الظلم ولذلك فإننا نقولها كلمة من وجهة النظر الشرعية هي أن لى الأمر ليس له أن يتدخل في الملكية الخاصة التي حصل عليها المالك من طريق شرعى وأدنى زكاتها والتزاماتها إلا إذا أدارها صاحبها بما يضر الناس ، أما أن يرتفع الإيجار كما ارتفع أجر الطبيب والمهندس والحياط والسباك ، وكما ارتفع سعر الطعام واللباس .. فلذلك وضع طبيعى ، ومقاومته حرام تماماً .. وظلم تماماً .

ومما يذكر أن هذا القانون الجائر ليس له نظير في العالم ، فبعض دول العالم تبيع الزيادة كل ثلاث سنوات أو كل خمس سنوات ، وبعضها يبيع زيادة مطردة بنسبة معينة كل عام ، والمهم أن حكومات العالم فكرت في المالك والمستأجر ، ولكن حكومة مصر حصرت تفكيرها في بعض الشعب وأهملت البعض الآخر .

إن ملاك المباني ، وملاك الأرض الزراعية بشر ، يأخذون القليل من السكان ومن الزراع ، ويدفعون الكثير في مطالب الحياة ، وولى الأمر قهرهم ، وأرغمهم على أخذ القليل ، ولكنه لم يقهر الطوائف الأخرى ، فلم يتدخل لتحديد أجر الطبيب والسباك والمعلم والطعام واللباس .. فالحياة اتجهت للارتفاع ولا وسيلة لمقاومة الحياة ، ولكن قراراً اتخذ بشأن المباني والأرض الزراعية ثم نسيت الحكومة عشرات السنين ، أما غير المباني والأرض الزراعية فقد تركت بدون حساب .

تلك خطيئة ولى الأمر حينما يتدخل في الملكية الخاصة بغير ما يبيحه الإسلام . ، وبقيت كلمة للسكان نفسه والمستأجر الأرض الزراعية لنقول لهذا وذلك إنه يعتمد على قرار باطل حينما يدفع ثمن بطيخة بإيجاراً لشقته ، فإذا كان يخاف الله فليتجه لتسوية الأمر وللتراضى مع مالك المبنى ، أو مع مالك الأرض الزراعية وإن لم يفعل فهو شريك في المسئولية .

الحكومة تشارك الفلاح عند الكسب وتتخلى عنه عند الخسارة :

وفي موضوع الأرض الزراعية يجب أن نتذكر أن الحكومة تحدد أسعار الفاكهة والخضراوات حتى لا يقع ظلم من الفلاح على المستهلك .. ونحن المستهلكين نفرح بهذا التصرف أو هذه التسعيرة ، ولكن يجب أن نتساءل : ماذا تفعل الحكومة للفلاح إذا أكلت القثبان محصول القمح كله ؟ أو ابتلع (المالك) محصول القمح ؟ أو أكلت البوطة محصول القمح ؟ أو القطن ؟ أو البرسيم ؟ إنني أعرف ويعرف وزير الزراعة أن العديد من الفلاحين زرعوا القمح وحصلوه ، ثم لم يجدوا فيه أى قدر من القمح بسبب القثبان ، وعاد الفلاح ليته بائساً ، مديناً ، مكسور الخاطر ، دون أية مساعدة من أحد. وهكذا تخارب الحكومة الفلاح عند الكسب وتتخلى عنه عند الخسارة ..

إن من الممكن أن تحدد الحكومة أسعار ما تنتجه مزارعها ، وذلك تيسيراً على الشعب ، كما تحدد أثمان ما تنتجه مصانعها ، أما المنتج الفرد فيترك لحظته في حالتي الربح أو الخسارة. إلا إذا امتنع عن البيع بسعر المثل كما ذكرنا من قبل فحينئذ يرفع على البيع سعر المثل .

مفارقات :

أبقى بعد ذلك أن نذكر بعض المفارقات التي تعيشها بلادنا في ظل قرارات الإسكان البعيدة عن الإسلام وعن العقل الرشيد .

تجمدت الإيجارات من ملطم الثورة كما قلنا ، ولكن أجور البوابين ارتفعت ككل الأجور ، وارتفع كذلك إصلاح النور ومستلزمات الصيانة ، حتى أصبحت قيمة الإيجارات لا تفي بالنفقات ، أو لا يبقى منها عائد ذو بال .

وتدفعني التزامات الحياة إلى زيارة بعض العمارات الفاخرة المظهر في أعظم شوارع العاصمة كشارع عدلي وعبد الحالق ثروت وهدي شعراوي ، وأحس بانقباض وحسرة عند دخولها هول ما أصابها من إهمال ، فالقائورات [مكدسة بالننور ، وتعشش بها وفود الذباب والزواحف ، ودرجات السلم متآكلة ، والمصاعد معطلة أو مضطربة ، وذلك لأن أصحاب العمارات يؤسوا

منها وأهلوها .. وتلك العمارات ثروة قومية آخذة في الانهيار بسبب قرار ظلم.
وفي المعادى أعرف حالة هي في الحقيقة نموذج للحالات متعددة ، فأحد
الموظفين استطاع بجيده وعن طريق بيع قراريط كان يمتلكها بالريف أن يبنى
بنتاً مكوناً من طابقين ، كل طابق شقة واحدة ، وأجرهما بمبلغ عشرين جنيهاً
وكان هذا المبلغ يشكل جزءاً مهماً من لمزاداته .

ثم جاء عبد الناصرو خفّض هذا الإيجار فأصبح حوالى اثني عشر جنيهاً ،
والأسر ثمان اللتان تسكنان في الشقتين قد كثر عدد أفرادهما مع الزمن ، مما جعل
استهلاك المياه يزيد والمياه على حساب المالك ، وجاءت مشكلة الحارث والكسح
التي ارتفعت تكاليفه ارتفاعاً باهظاً ، فلم يعد الإيجار كافياً للإنفاق على المنزل
وأعرف أن المالك ذهب للسكان يطلب منهم أن يتولوا الإنفاق على البيت
وأن يخرج هو بمجده لا يأخذ شيئاً ، ولكنهم فضّلوا ، فقد كان أيسر لهم أن
يدفعوا الإيجار ، وأن يتولى المالك الإنفاق .

ومن المفارقات التي حدثت بسبب الإيجارات المنخفضة للشقق أن كثيرين
من سكان هذه الشقق أصبحوا من كبار الأثرياء ، واستطاعوا أن يشتدوا
العمارات الشاهقة ، ولكنهم استبقوا الشقق التي يستأجرونها ولو كانوا لا يسكنون
فيها ، فإيجارها الشهري الذي يساوى ثمن بطيخة يدفعهم إلى التمسك بها ،
وعدم التخلي عنها لاحتمال الحاجة لها في أي وقت من الأوقات .

وقد يظل هذا المالك يسكن الشقة التي استأجرها بإيجار مخفض ليومجر
شقق عمارته بإيجار مرتفع ، أو يعرض هذه الشقق للبيع ، والمهم أن المالك
محروم من استعادة شقته ولو لم توجد حاجة إليها .

وأعرف موظفاً نقل إلى المنصورة من القاهرة ، ووجد شقة هناك ،
واستقرت به الحياة في الوطن الجديد ، ولكنه استبقى شقته بالقاهرة لأن
إيجارها كان خمسة جنيهات ومات هذا الرجل في المنصورة ، وليس له أولاد

ولا تزال زوجته تسكن الشقتين شكلياً في حين يبحث الشبان عن ملوى يتزوجون فيه ، فلا يجدون ، وكثيراً ما يفسخ الواحد منهم خطبته ليأيه من العثور على مقر يكون به أسرته الجديدة .

ومن المقارقات كذلك .. أن القوانين نصت على أن الأدوار العليا تكون أقل إيجاراً من الأدوار السفلى ، وإذا لم يوجد مصعد بالعمارة وذلك لصعوبة الصعود للأدوار العليا ، ولكن الحال في بلادنا مختلف ، فالأدوار الأولى إيجارها قديم ورخيص ومخفض ، أما الأدوار العليا التي بُنيت حديثاً فإيجارها مرتفع ، لأنها نجت من قوانين عبد الناصر ، ففي عمارة واحدة يسكن شخص في الدور الأول أو الثاني بخمسة جبهات شهرياً ، ويسكن آخر في الدور الخامس أو السادس بخمسين جنيهاً .

ويقول بعض المتسرعين أو قليلي المعرفة بالاقتصاد إن تكاليف الأدوار السفلى كانت رخيصة ، أما الأدوار العليا فتكاليدها باهظة ، ويرون أن ذلك هو سبب الفرق في الإيجار ، وذلك كلامٌ من لا يعرف الاقتصاد ، صحيح أن الأدوار السفلى كانت تكاليفها أقل ، ولكن ذلك كان من ناحية المد ، أما من ناحية القيمة فالتكاليف متساوية تقريباً ، فمثلاً إذا باع رجل أطياناً زراعية ليبني عمارة في الخمسينات أو الستينات فإن الفدان كان ثمنه بضع مئات من الجنيهات ، وإذا أراد نفس الرجل أن يرتفع بالبناء في السبعينات أو الثمانينات وباع مزيداً من الأطيان من نفس الأرض الزراعية فإن ثمن الفدان قد أصبح بضعة آلاف .

وكنا في الخمسينات نعمل بالخارج وكان مرتب الأستاذ الحامى لا يتجاوز ٣٠٠ جنيه وأصبح في السبعينات والثمانينات أكثر من ثلاثة آلاف وهكذا ...

ومعنى هذا أن الشقة تتكلف في الحالتين ثمن خمسة أفدنة أو مرتب عامين مثلاً ، فالتكاليف واحدة من ناحية القيمة وإن اختلفت من ناحية العدد .

وقد كان الإيجار مناسباً في الخمسينات ، أما بعد التضخم الهائل والانخفاض المريع لقيمة العملة ، فن الظلم أن يبقى الإيجار ثابتاً أكثر من ثلاثين عاماً ، فما بالك إذا أصابه التخفيض أو التخفيضات .

وقد فتح أنور السادات الباب واسعاً للتحرر الاقتصادي الذي سمي الانفتاح ، فارتفعت الإيجارات الحديدية ارتفاعاً باهظاً ، ولكنهم يصدر أى قرار لإصلاح الإيجارات السابقة ربما لأنه أراد أن يظل يخط الملاك على عبد الناصر ، أو لأنه أيضاً كان يتملق طبقة على حساب أخرى .

ومن المفارقات التي شاهدها ، حادث يرتبط باللجان التي تقوم بتقدير قيمة الإيجارات للمباني الجديدة ، فقد حدث أن زمياني اشتريا حمارتين متجاورتين متشابهتين ، لكل منهما حمارة ، واتجهما كالعادة لتحديد الإيجارات إلى أن تصل لحان التقدير ، وكان أحدهما يميل للكسب السريع ، والآخر يميل للدقة ، فحدد الأول للشقة عشرين جنياً (وكانت وقتها مبالغاً كبيراً) أما الثاني فقد أثر أن يحدد إيجاراً يقرب مما ستقدره لحان التقدير ، وقال إنه يخشى أن يحدد إيجاراً عالياً ، ثم تقدر لحان التقدير إيجاراً أقل من تقديره ، وتكون النتيجة أن يصبح مديناً للمستأجرين فجعل إيجار الشقة عشرة جنينيات .

فأذا حدث للرجلين وللعمارتين .. ؟

أصدر عبد الناصر بعد قابل قراراً جمهورياً يمكن أن يوصف بأنه أروع ظالم ، بأن تخفض جميع الإيجارات التي لم تقدرها اللجان بمبلغ ٣٥% ، فأصبح إيجار الشقة في إحدى العمارتين ١٣ جنياً ، أما إيجار الشقة بالعمارة الأخرى التي يملكها الرجل أو ديع فأصبح ٦,٥ جنية ، لأنها الحظوظ في بادئ يحكمه قانون عادل ، بل يعيش على الحظ والمصادفات .

مرة أخرى .. إن لولي الأمر أن يتدخل إذا لم يحسن المالك التصرف في ماله ، أو ظلم أحد الناس ، أو أخذ ما يسمى (خلو الرجل) أو قدر إيجاراً

يزيد عن الحد المعقول ، وكما يحمي ولي الأمر المستأجر ، فإنه يجب أن يحمي المالك المعتدل ، ويسمح بزيادة الأجور بنسبة التضخم ، وإلا فإنه يعرض نفسه لتسعين رفض الرسول أن يفرضه على الناس وسيجيء يوم القيامة ملايين الناس يطالبونه بحقوقهم ويثيرون في وجهه مظالمهم ، كما ذكر الحديث الشريف الذي روينا من قبل .. فوالأمر يجب أن يتخذ العدالة منهاج ، وبلون العدالة ينهار كل شيء كما انهار قطاع الإسكان ، وأصبح في مصر مرضاً استعصى على الدواء .

أين الصحافة ؟

إنني أدرك أن هذه القضية خطيرة ، وتمس الاقتصاد القومي ، وترهق قطاعاً كبيراً من الناس في الريف وفي المدن ، وتنتشر الكراهية والحقد بين الملاك من جانب وبين المزارعين والسكان من جانب آخر ، وتحتاج هذه القضية إلى مقالات صحفية واسعة الانتشار ، ولكن كل ما أملكه هو هذا الكتاب ، وهو الفكر الإسلامي الذي نسونه فيها .. ومع أن قراءها قايون فإن هذا هو كل ما لدى من حول وطول ، أدق ناقوس الخطر حول مشكلة الإسكان في المدن ومشكلة الإنتاج في الريف وقد أصبحتنا من أخطر المشكلات التي تعاني منها بلادنا .. وقد بلغت فاللهم اشهد

وليكن هذا الموضوع الخطير خاتمة هذه البحوث عن العلاقة بين الحاكم والمحكوم ، والتزامات كل تجاه الآخر .. وأرجو أن ينال هذا الموضوع الإنصاف من الحاكم ومن جماعات المستغنيين الذين يهجمون تطهير حياتهم وتطهير أموالهم ..

مراجع الكتاب

ملحوظتان :

- ١ - المصادر المذكورة هنا هي التي اعتمد عليها هذا الكتاب ووردت في ذيل صفحاته ، أما المصادر الأخرى التي أسهمت فيه بطريق غير مباشر فلم تُذكر في هذه القائمة .
- ٢ - الطريقة التي اتبعت في تنظيم هذه القائمة بُنيت على الترتيب الأبجدي لاسم المؤلف الذي اشتهر به ، مع عدم اعتبار الملحقات (ابن - ال)

- ١ - القرآن الكريم
- ٢ - الأحاديث الصحيحة
- ٣ - مجموعة من كتب الفقه في المذاهب المختلفة
- ٤ - مجالات علمية
- ٥ - قواميس عربية : لسان العرب - القاموس المحيط - المصباح
- ٦ - دستور الاتحاد السوفيتي
- ٧ - وثائق حاقة الدراسات الاجتماعية بجامعة النول العربية
- ٨ - Encyclopaedia of Islam
- ٩ - أخبار مجموعة في فتح الأندلس (مجهول المؤلف)
- ١٠ - إبراهيم الشهراوي الحسبة في الإسلام
- ١١ - أبو عبيد الأموال

- ١٢ - ابن أبي الحديد شرح نهج البلاغة
 ١٣ - ابن الأثير الكامل في التاريخ
 ١٤ - أحمد أمين فجر الإسلام
 ١٥ - أحمد أمين هارون الرشيد
 ١٦ - دكتور أحمد شلبي موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية
 (عشرة أجزاء)
 ١٧ - المجتبع الإسلامي : أسس تكوينه - أسباب
 ضعفه - وسائل نهضته .
 ١٨ - الفكر الإسلامي : منابعه وآثاره
 ١٩ - مقارنة الأديان (٤ أجزاء)
 ٢٠ - المكتبة الإسلامية لكل الأعمار (١٠٠ جزء)
 ٢١ - Adam Mez The Renaissance of Islam
 ٢٢ - الأشعري مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين
 ٢٣ - الإصطخرى المسالك والممالك
 ٢٤ - Momoirs of Edmund Ludlom Oliver Cromwell
 ٢٥ - Prof Bernard Lewis محاضرات جامعية
 ٢٦ - البستاني دائرة المعارف
 ٢٧ - البلاذري فتوح البلدان
 ٢٨ - ول ديورانت قصة الحضارة
 ٢٩ - الفيضالوي التفسير
 ٣٠ - ابن تغري بردي النجوم الزاهرة
 ٣١ - Sir Thomas Arnold The Caliphate
 ٣٢ - ابن تيمية السيادة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية
 ٣٣ - الحصة في الإسلام
 ٣٤ - المنتقى من منهج الاعتدال
 ٣٥ - القواعد النورانية

- ٣٦ — الجهشيارى الوزراء والكتاب
- ٣٧ — جورجى زيدان تاريخ التملن الإسلامى
- ٣٨ — ابن الجوزى عمر بن عبد العزيز
- ٣٩ — ابن حزم الفصل فى الأهواء والملل والنحل
- ٤٠ — المحلى
- ٤١ — دكتور حسن إبراهيم
و دكتور على إبراهيم النظم الإسلامية
- ٤٢ — الحسن المغربى فى السياسة
- ٤٣ — Philip Hitti History of the Arabs
- ٤٤ — ابن خلدون المقدمة
- ٤٥ — Dnaial Dnnet Conversion and Pall Tax in Early Islam
- ٤٦ — دوايت دونالدش عقيدة الشيعة
- ٤٧ — دوزى نظرات فى تاريخ الإسلام (الترجمة العربية)
- ٤٨ — الرازى التفسير
- ٤٩ — السعد التفتازانى ترمح المقاصد
- ٥٠ — سعد حسن المهديّة فى الإسلام
- ٥١ — سيد أمير على A Short History of the Saracens
- ٥٢ — السيوطى تاريخ الخلفاء
- ٥٣ — السيوطى حسن المحاضرة
- ٥٤ — الشاطبى الاعتصام
- ٥٥ — الشهر ستانى الملل والنحل
- ٥٦ — الشوكانى نيل الأوطار
- ٥٧ — الشيزرى نهاية الرتبة فى طلب الحسبة

- ٥٨ - الصافي تحفة الأُمراء في تاريخ الوزراء
٥٩ - صالح الشماع وفصل السامر النظم الإسلامية
٦٠ - دكتور ضياء الدين الريمس الخراج
٦١ - النظریات السياسية الإسلامية
٦٢ - ابن طباطبا الفخرى في الآداب السلطانية
٦٣ - الطبري تاريخ الأمم والملوك
٦٤ - دكتور طه حسين الفتنة الكبرى
٦٥ - طه الراوي بغداد مدينة السلام
٦٦ - عباس المزلوي الاسماعيلیة
٦٧ - عباس العقاد الديمقراطية في الاسلام
٦٨ - ابن عبد الحكم سيرة عمر بن عبد العزيز
٦٩ - عبد الحی الكتانی التراتیب الإدارية
٧٠ - ابن عبد ربه العقد الفريد
٧١ - عبد الرازق الحصان الحسبة
٧٢ - دكتور عبد الرحمن تاج السياسة الشرعية
٧٣ - عبد القادر عودة المال والحكم في الاسلام
٧٤ - عبد الوهاب خلاف السياسة الشرعية
٧٥ - عفيف طبارة روح الدين الإسلامی
٧٦ - علی بن أبی طالب (الإمام) نهج البلاغة
٧٧ - علی بن حنظلة عقائد الإسماعیلیة (مخطوط)
٧٨ - علی عبد الرازق الاسلام وأصول الحكم
٧٩ - الغزالی الاقتصاد في الاعتقاد
٨٠ - المستصفي
٨١ - ابن الفارض ديوان ابن الفارض
٨٢ - فان فلوقن السيادة العربية والإسرائيليات
(الترجمة العربية)
٨٣ - دكتور فتحی الدربنی الحق وملكی سلطان الدولة في تقييده

- ٨٤ — القاضي النعمان أساس التأويل الباطن (مخطوط)
 ٨٥ — القاضي النعمان دعائم الاسلام (مخطوط)
 ٨٦ — ابن قتيبة الإمامة والسياسة
 ٨٧ — القرشي معالم القربة في طلب الحسبة
 ٨٨ — القرطبي الجامع لأحكام القرآن
 ٨٩ — القلقشندي صبح الأعشى
 ٩٠ — دكتور قهر الدين يونس لإنسانية الطرق الحكمية في السياسة الشرعية
 ٩١ — ابن القيم البداية والنهاية
 ٩٢ — ابن كثير أصول الكاى (مخطوط)
 ٩٣ — الكليلى الأحكام السلطانية
 ٩٤ — الماوردى الكامل في اللغة والأدب
 ٩٥ — المبرد حقيقة الإسلام وأصول الحكم
 ٩٦ — الشيخ محمد بنيت الفكر الإسلامى الحديث ، وصلته
 ٩٧ — دكتور محمد البهى بالاستعمار الغربى
 ٩٨ — محمد رشيد رضا الخلافة
 ٩٩ — الامام محمد عبده الإسلام والنصرانية مع العلم والمدينة
 ١٠٠ — مولاي محمد على The Early Cliphate
 ١٠١ — محمد كرد على الإسلام والحضارة العربية
 ١٠٢ — محمد المبارك الدولة عند ابن تيمية
 ١٠٣ — الأستاذ الأكبر محمود شلتوت من توجهات الإسلام
 ١٠٤ — » » » » الإسلام عقيدة وشرعية
 ١٠٥ — المسعودى مروج الذهب

- ١٠٦ - دكتور مصطفى الحفناوى فكرة الدولة فى الإسلام
 ١٠٧ - المقرئ نفح الطيب
 ١٠٨ - المقرئ شلور العقود فى ذكر النقود
 ١٠٩ - المقرئ المخطط
 ١١٠ - Moris De Mompeine النظم الإسلامية (الترجمة العربية)
 ١١١ - الموسى منتهى المراد إلى نهاية الرشاد (مخطوط)
 ١١٢ - النووى تهذيب الأسماء واللغات
 ١١٣ - ابن هشام السيرة النبوية
 ١١٤ - Wells A Short History of the World
 ١١٥ - Wellhausen The Arab Kingdom and its Fall
 ١١٦ - اليعقوبى تاريخ اليعقوبى
 ١١٧ - اليعقوبى مشاكلة الناس لزمانهم

الإيداع ٤٠٩٦ - ١٩٨٣

مطابع سجل العرب

ISLAMIC
INSTITUTIONS AND CIVILIZATION



III
POLITICS
AS SHOWN BY ISLAM

BY
AHMAD SHALABY,

B. A. (Hon.) Cairo University,
Ph. D. Cambridge University,
Professor
of Islamic History and Civilization
Faculty of Dar El Ulum, Cairo University

Fifth Edition (1983) Widely Revised

دكتور أحمد شلبي

— تلقى دراساته في الأزهر وفي كلية دار العلوم
(جامعة القاهرة) وفي جامعة لندن وجامعة

كامبريدج .

— زار الولايات المتحدة الأمريكية كما زار أكثر
دول أوروبا وآسيا وأفريقيا ، ومثل مصر في
عدة مؤتمرات دولية .

— درس مجموعة من اللغات الأجنبية ويجيد
الإنجليزية والاندونيسية .

— استقبل بالتدريس بجامعة القاهرة حتى وصل
إلى درجة أستاذ ورئيس قسم التاريخ

الإسلامي والحضارة الإسلامية — وقد

حاضر — منتدبا وزائرا ومعارا — في جامعة

الأزهر ، وعين شمس ، واندونيسيا ،

والسودان ، وماليزيا ، والمملكة العربية

السعودية ، وليبيا ، وفي معهد الدراسات

الإسلامية ، ومعهد البحوث والدراسات

العربية ، ومعهد الدراسات الأنثروبولوجية .

— مؤلفاته — عن المكتبة الإسلامية — يزيد عن

خمسين كتابا ظهرت الطبعة السادسة عشره

من بعضها ، وأهم هذه المؤلفات :

١ — موسوعة التاريخ الإسلامي في عشرة أجزاء .

٢ — موسوعة الحضارة الإسلامية في عشرة أجزاء .

٣ — مقارنة الأديان في أربعة أجزاء .

٤ — كيف نكتب بحثا أو رسالة .

٥ — المكتبة الإسلامية لكل الأعمار :

• • ١ جزء من السيرة التاريخية وقصص القرآن ،
للأولاد والشبان والسيدات والرجال .

ISLAM - Belief Legislation Morals — ٦

History of Muslim Education — ٧

— كتب بعض كتبه بالإنجليزية والاندونيسية ،

وترجمت أكثر مؤلفاته إلى الأوردية والتركية ،

والاندونيسية والماليزية والفرنسية والفارسية .

Bibliotheca Aevadma



0331352

Published by :
VAISSANCE BOOKSHOP
Adly Street, Cairo